

لجنة نشر المؤلفات النبوية

الأثار النبوية

بقلم

العلامة المحقق المفسر

عمر بن محمد بن عبد الوهاب

وهي البحوث التاريخية النفيسة التي حَقَّقَهَا
الفتية الكريمة واختتم بها حياتهم الطيبة المباركة

القاهرة

مطبعة دار الكتاب العربي

١٩٥١

لجنة نشر المؤلفات النبوية

الأثار النبوية

بقلم
العلامة المحقق المفسر
محمد محمود

وهي البحوث التاريخية النفيسة التي جتقنا
الفقيه الكريم وأختم بها حياة الطيبة المباركة

القاهرة
مطبعة دار الكتاب العربي
١٩٥١

الطبعة الأولى { شوال سنة ١٣٧٠
يوليه سنة ١٩٥١
حقوق الطبع محفوظة للجنة



العلامة المحقق المرحوم أحمد تيمور باشا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كلمة اللجنة

دأبت « لجنة نشر المؤلفات التيمورية » على البحث عن شتى المؤلفات الخطية وغير الخطية من آثار المفور له العلامة المحقق « أحمد تيمور باشا » توطئة لتقرير ما تراه بشأن طبعتها

وقد اجتمعت كلمة اللجنة برئاسة سعادة الشيخ المحترم العالم « خليل ثابت بك » - والبلاد مقبلة على موسم الحج والزيارة - على أن تقدم للطبع كتاب « الآثار النبوية الشريفة » على سائر ما لدى اللجنة من المؤلفات التيمورية الكثيرة المشار إليها .

وقد بادرت إدارة اللجنة إلى تنفيذ هذه الرغبة الكريمة في طبع هذا الكتاب ونشره . وهو ولا شك كتاب فريد في أسلوبه ، حافل بحوث شتى في آثار الرسول العظيم صلوات الله عليه وسلامه .

وبهذه المناسبة نذكر أن الفقيه العلامة « أحمد تيمور باشا » نشر في حياته جانباً من هذه البحوث النفيسة في « مجلة الهداية الإسلامية » وتولى بنفسه بعد ذلك إدخال بعض الإصلاحات على النسخة المطبوعة ،

وزاد في تعليقاته في بعض المواضع ، وأضاف إلى ما كتب من قبل
جديداً من بحثه واطلاعه .

وقد راجعت اللجنة تصحيحات الفقيه لأصول البحوث ، وأضافت
إليها ما عثرت عليه من تعليقاته وملاحظاته التي كانت مبعثرة هنا وهناك
من تراثه النفيس الذي تسلمته اللجنة ، حتى استكمل هذا المؤلف شتى
جزئياته وكلياته ، وبدا اليوم كاملاً شاملاً رائعاً سهل العبارة غزير المادة ،
شأن جميع المؤلفات التيمورية التي عنيت اللجنة بنشرها تبعاً ، فلقيت من
جمهور القراء في مصر وسائر الأقطار العربية والإسلامية تقديراً وإقبالاً ،
مما شجعها على مواصلة جهادها في سبيل خدمة العلم ونشر الثقافة العامة
في مصر وشتى أنحاء العالم العربي .

ومما هو جدير بالذكر ، أن هذا المؤلف هو آخر البحوث النفيسة
التي اختتم بها الفقيه العظيم حياته الطيبة المباركة ، تقرباً إلى الله ، وإعلاء
لشأن الدين ، وخدمة للعلم والتاريخ . وقد بلغ الفقيه فائته ، وأدى رسالته ؛
رحمه الله وأجزل مثوبته .

مفتاح

لم أقصد يبحثي هذا سرد ما دُونَ عن الآثار الشريفة التي اختصَّ بها
محمد صلى الله عليه وسلم في حياته ، وخلفها بعد انتقاله إلى الرفيق الأعلى
من سلاح ومراكب وثياب وآلات وغيرها ، فإن في كتب السيرة
من بيان ذلك ما يغني عن التحدث به إلى القراء ، وإنما قصدت
أن أحدثهم عن آثار اشتهرت نسبتها إليه صلى الله عليه وسلم وتداولها
الناس بلا تمييز من غالبهم بين صحيحها وزائفها ، لأبين ما حققه العلماء
عنها . وسأبدأ بالقضيب والبردة لاشتهارها في الخلافة العباسية .
ولله در العلامة الأديب صلاح الدين الصفدي حيث قال فيما صح من
هذه الآثار :

أكرم بآثار النبي محمد من زاره استوفى السرور مزاره
يا عين دوئك فالظري وتمتعى إن لم تريه فهذه آثاره
واقتمدى به جلال الدين ابن خطيب داريا دمشق فقال :

يا عين إن بعد الحبيب وداره ونأت مرابعه وشط مزاره
فلقد ظفرت من الزمان بطائل إن لم تريه فهذه آثاره

<http://nj180degree.com>

القضيب والبردة

أثران نبيان كانا من شارات الخلافة في الدولة العباسية ، كما كان الخاتم من الشارات السلطانية في دول المغرب ، والمظلة في الدولة الفاطمية على ما يقول « ابن خلدون »^(١) . غير أن الخاتم والمظلة وغيرها من الشارات لم تكن لها قيمة أثرية كالشارة العباسية ، ولا سيما في شرف النسبة إلى المقام النبوي الكريم ، وإنما كانت آلات محدثة في تلك الدول ، قيمتها فيما كان بها من التحلية والترصيع .

أما القضيب فالروى في كتب السيرة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان له قضيب من شوخط يسمى المشوق ، قيل : وهو الذي كان الخلفاء يتداولونه . قال الإمام الماوردي في الأحكام السلطانية : « وأما القضيب فهو من تركة رسول الله صلى الله عليه وسلم التي هي صدقة ، وقد صار مع البردة من شعار الخلافة » . وكان الرسم أن يكون بيد الخليفة في المواكب^(٢) ، وكانوا يطرحون البردة على أكتافهم في المواكب

(١) المراد هنا بالخاتم حلية الإصبع المعروفة ، وكانوا يستجيدون صوغه من الذهب ويرصعونه بفضوص الجواهر واليواقيت ويلبسه السلطان شارة في عرفهم . أما المظلة فلم ينفرد بها الفاطميون ، بل كان يشاركون فيها ملوك الدول الأعجمية بالمنشق كبنى سلجوق وغيرهم تقليداً لملوك الصين ، وإنما اشتهر الفاطميون بمظلتهم لأنها كانت أبداع المظلات وأكثرها زخرفاً وترصيعاً .

(٢) كان من آلات المواكب في الخلافة الفاطمية بمصر قضيب سماه صاحب صبح الأعشى بقضيب الملك وقال إنه « عود طوله شبر ونصف ملبس بالذهب المرصع بالدر =

جلوساً وركوباً . قال ابن كثير في تاريخه البداية والنهاية : « كان الخليفة يلبسها يوم العيد على كتفيه ويأخذ القضيبة المنسوب إليه صلى الله عليه وسلم في إحدى يديه ، فيخرج وعليه من السكينة والوقار ما يصدع القلوب ويبهز الأبصار » اه . وبلغ من عنايتهم بهذين الأثرين الشريقتين أنهم كانوا كلما قام منهم خليفة اهتم بهما اهتمامه بالبيعة ، فإذا كان غائباً بعثوا بهما إليه مع بشير الخلافة الذي يردونه . وما زالت الشعراء تذكرها في مدائح الخلفاء العباسيين إلى انقراض دولتهم من العراق تنويهاً بانفرادهم عن سائر الدول بهذه المنقبة ، كقول البحترى من قصيدة يصف فيها خروج المتوكل للصلاة والخطبة يوم عيد الفطر :

أُيِّدَتْ من فصل الخطاب بحكمة تُنْبِئُ عن الحق المبين وتخبّر
ووقفت في بُرد النبي مذكراً بالله تُنذِرُ تارةً وتُبشِّرُ
حتى لقد علم الجهول وأخلصت نفس المرؤى واهتدى المتحير^(١)

والجوهر يكون بيد الخليفة في المواكب العظام » انتهى . وكانهم أرادوا به محاكاة شارة العباسيين ، وشتان ما بين التكحل والتكحل .

(١) هذه القصيدة من أجود شعر البحترى ولكن قضى عليها سوء الحظ أن يختارها اليسوعيون لكتابهم مجازي الأدب (ج ٥ ص ١٦١ طبع سنة ١٨٨٤ م) فغيروا فيها ما شاء لهم الهوى أن يغيروه ، فإنهم لما ذكروا قوله في وصف احتشاد الناس والجند وخروج الخليفة عليهم في ذهابه إلى المصلى :

فالخيل تصهل والفوارس تدعى والبيض تلعب والأسنة تزهر
والأرض خاشعة تيمد بثقلها والجو معتكر الجوانب أغبر
والشمس مائعة توقد بالضحى طوراً ويطلقها العجاج الأكر
حتى طلعت بضوء وجهك فأنجلت تلك الدجى وأنجاب ذاك العشير
واقنن فيك الناظرون فأصبح يومى إليك بها وعين تنظر =

وقوله من أخرى فيه :

وعليك من سبب النبى
تبدو عليك إذا اشتما
وقوله من أخرى فيه أيضاً :

وغدوت فى برد النبى وهديه
تخشى لحكم قاصد وتؤمل
وقوله فيه أيضاً — وقد ذكر آثاراً أخرى كانت عند الخلفاء سنهرد
الكلام عليها : —

يتولى النبى ما تتولا
هـ ويرضى من سيرة ما تسير
حزت ميراثه بحق مبین
كل حق سواء إفك وزور
فلك السيف والعمامة والخطا
تم والبرد والعصا والسرير
يريد بالعصا : القضيبي وقوله فيه أيضاً :

عليك ثياب المصطفى ووقاره
وأنت به أولى إذا ححصص الأمر
عمامته وسيفه ورداؤه
وسماه والهدى المشاكل والنجر
وقال من قصيدة يمدح بها المعتز بن المتوكل ، ويهجو المستعين بعد خلعه :
ولم يكن المعتز بالله إذ سرى
ليُعجزَ والمعتز بالله طالبه
رمى بالقضيبي عنوة وهو صاغر
وعرّى من برد النبى مناكبه

= يجدون رؤيتك التي فازوا بها من أنعم الله التي لا تكفر
ذكروا بطلعتك النبي فهللوا لما طلعت من الصفوف وكبروا
عز عليهم أن يذكر سيد الخلق عليه الصلاة والسلام ويذكر معه خليفته وابن عمه
فجاءوا صدر هذا البيت (ذكروا بطلعتك الرشيد فهللوا) ولما وصلوا إلى بيت البردة
جعلوه (ووقفت فى برد الخطيب مذكراً) فليتنبه لذلك ، فإن كثيرين من النشء يشقون
بكتبتهم ، فيقعون فيها حرفوه وبدلوه .

وذكر ابن خلكان في وفياته عن ميمون بن هرون أنه قال : رأيت
أبا جعفر أحمد بن يحيى بن جابر بن داود البلاذري المؤرخ وحاله متمسكة
فسألته فقال : كنت من جلساء المستعين فقصده الشعراء فقال : لست
أقبل إلا ممن قال مثل قول البحتري في المتوكل :
فلو أن مشتاقاً تكلفَ فوق ما في وُسْعه لَسعى إليك المنبر
فرجعتُ إلى داري وأتيتَه ، وقلت له : قد قلت فيك أحسن مما قاله
البحتري في المتوكل فقال : هاته فألشدته :

ولو ان برد المصطفى إذ لبسته يظن لظن البرد أنك صاحبه
وقال وقد أعطيته ولبسته نعم هذه أعطافه ومناكبه
فقال : ارجع إلى منزلك وافعل ما أمرك به ، فرجعت فبعثت إلى
بسبعة آلاف دينار وقال : ادخر هذه للحوادث من بعدى ، ولك على
الجرية الكفاية ما دمت حياً اه^(١).

ومن ذلك قول الأبيوردي من قصيدة في المقتدى بالله :

إلى المقتدى بالله والمقتدى به طوين بنا طيَّ الرِّداء الفياضيا
وَلَدْنَا بِأَطْرَافِ الْقَوَافِي وَحَسْبُنَا من الفخر أن نهدي إليه القوافيا
وَلَمْ تَتَكَلَّفْ نَظْمَهُنَّ لِأَنَّنا وَجَدْنَا الْمَعَالِي فَاخْتَرَعْنَا الْمَعَانِيَا
أَيَاوَارِثِ الْبَرْدِ الْمُعْظَمِ رَبِّه بَلَّغْنَا الْمُنَى حَتَّى اقْتَسَمْنَا التَّهَانِيَا

(١) أورد عبد الرحيم العباسي البيهقي والقصة ببعض اختصار في نوع الغلو من معاهد
التنصيص ، ومثله في قوافي الوفيات لابن شاعر .

وقوله من قصيدة في المستظهر بن المقتدى :

وَعَلِيهِ مِنْ سِيَاءِ آلِ مُحَمَّدٍ نُورٌ يُجِيرُ عَلَى الدَّجَى مَرْمُوقٌ
وَالْبَرْدَ يَعْلَمُ أَنْ فِي أَثْنَاءِهِ كَرَمًا يَفُوقُ الْمِزْنَ وَهُوَ دَفُوقٌ
أَفْضَتْ إِلَيْهِ خِلَافَةَ نَبْوِيَّةٍ مِنْ دُونِهَا لِلْمَشْرِفِيِّ بَرِيقٌ

وقول الأرتجاني من قصيدة في المسترشد بن المستظهر :

وَرَثْتَ الَّذِي قَدْ ضَمُّهُ الْبَرْدُ مِنْ تَقِيٍّ وَمِنْ كَرَمٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَرْتِ الْبَرْدَا
وَوَلِيْتَ مِنْ أَمْرِ^(١) الْقَضِيبِ شَبِيهِ مَا تَوَلَّاهُ مِنْ كَانَ الْمَشِيرِ بِهِ مَجْدَا
وَمَا هُوَ إِلَّا أَمْرٌ أُمَّتُهُ الَّذِي إِلَيْكَ انْتَهَى إِذْ كُنْتَ مِنْ بَيْنِهَا فَرْدَا
وقوله من أخرى فيه :

يَا وَارِثَ الْبَرْدِ الْمَجْرَّرِ ذِيهِ فِي لَيْلَةِ الْمَعْرَاجِ فَوْقَ الْفَرْدِ
وَمَعْوَدًا يَدُهُ التَّخَصُّرَ بِالَّذِي أَمْسَى بِهِ ظَهْرَ الْبَرَاقِ وَقَدْ حُدِيَ
سَلْبًا هَدَى عِبْقَ النَّبْوَةِ فِيهِمَا مِنْ كَفِّ خَيْرِ الْأَنْبِيَاءِ مُحَمَّدِ^(٢)

وقول سبط ابن التعاويذي من قصيدة في المستضيء بن المستنجد :

إِنْ يَدَ الْمُسْتَضِيءِ أَسْمَحَ بِالْإِعَاءِ عَطَاءَ يَوْمِ النَّدَى مِنَ الدَّيَمِ
خَلِيفَةَ اللَّهِ وَارِثَ الْبَرْدِ وَالخَا تَمَّ وَالسَّيْفِ مَالِكِ الْأُمَمِ
مَعِيدَ شَمْلِ الْإِسْلَامِ مَلْتَمًا وَكَانَ لَوْلَاهُ غَيْرَ مَلْتَمِ^(٣)

(١) كذا في نسخة مخطوطة عتيقة عندنا من ديوانه . والذي في المطبوعة (ملك)

(٢) عولنا فيها على ما في النسخة العتيقة لأنها أصح من المطبوعة .

(٣) يشير بذلك إلى زوال الدولة الفاطمية في زمن المستضيء ، وإعادة الخطبة لبني العباس

بمصر والشام والحجاز واليمن وبقية .

وقوله من أخرى فيه :

آل النبوة بردها وقضيبها لكم ومنبرها معاً وحسامها
أبناء عم المصطفى الهادي وخير ر عصابة وطىء الثرى أقدامها
وقوله من أخرى في الناصر بن المستضىء لما بويع بالخلافة :

ورأينا برد النبي على منك ب طود من الأئمة راسي
مالتاً هديه المواقف من نو ر جلال يضىء كالنبراس
وقوله من أخرى :

ورث النبوة منبراً وخلافة وتقيّة^(١) فعليه منها ميسم
فلمنكب ولما تق ونخصر منه ثلاث قدرهن معظم
برد وسيف لا يقل وخاتم فجلبب ومقلد ومختم
وقوله من أخرى فيه :

له خاتم المبعوث أحمد خاتم الذ بوة موروثاً مع السيف والبرد^(٢)
وما برحت طير الخلافة خووماً عليه كما حام الظماء على الورد

صفة البردة

في الكلام على شعار الخلافة من صبح الأعشى نقل عن ابن الأثير
أن بردة النبي صلى الله عليه وسلم التي كان الخلفاء يلبسونها في المواكب
كانت شملة مخططة . وقيل : كانت كساء أسود مربعا فيها صغراه .

(١) كذا في نسختين من ديوانه إحداهما مخطوطة .

(٢) أى له الخاتم موروثاً مع السيف والبرد من النبي المبعوث خاتم الأنبياء
عليه الصلاة والسلام .

وفي تاريخ الخلفاء للسيوطي : « أخرج الإمام أحمد في الزهد عن عروة .
ابن الزبير رضى الله عنه أن ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم الذى كان
يخرج فيه للوفد رداء حضرمى طوله أربع أذرع وعرضه ذراعان وشبر ،
فهو عند الخلفاء قد خلق وطووه بثياب تلبس يوم الأضحى والفطر » اه .

اختلافهم فيها

لا خلاف بين المؤرخين في كون البردة العباسية أثراً نبوياً
صحيحاً ، ولكن لما كان المخلف عن النبي صلى الله عليه وسلم بردتين
اختلفوا في التي صارت منهما لبني العباس . قال الإمام الماوردى في
الأحكام السلطانية : « وأما البردة فقد اختلف الناس فيها ، فحكى أبان
ابن ثعلب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان وهبها لكعب بن زهير
واشترها منه معاوية رضى الله عنه ، وهي التي يلبسها الخلفاء . وحكى ضمرة
ابن ربيعة أن هذه البردة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطها أهل
أيلة أماناً لهم ، فأخذها منهم سعيد بن خالد بن أبي أوفى ، وكان عاملاً عليهم
من قبل مروان بن محمد ، فبعث بها إليه وكانت في خزائنه حتى أخذت
بمد قتله . وقيل اشتراها أبو العباس السفاح بثمائة دينار » اه . وقد حكى
هذا الخلاف في صبح الأعشى وتاريخ الخلفاء للسيوطي وأخبار الدول
للقرمانى وحاشية البغدادي على شرح ابن هشام على بانت سعاد .
وتفصيل هذا الإجمال في الرأى الأول : أن كعب بن زهير بن أبي سلمى .
رضى الله عنه لما بلغه إسلام أخيه يُجَيِّر غضب وبعث إليه بأبيات يلومه .

غياها على إسلامه ، فأهدر النبي صلى الله عليه وسلم دمه . ثم هداه الله إلى الإسلام فقدم المدينة وقصد المسجد فجلس بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم تائباً مسلماً وأنشده قصيدته بانث سعاد المشهورة ، فلما وصل إلى قوله : إن الرسولَ لسيفٌ يُستضاءُ به مهتدٌ من سيوفِ الله مسلول رمى صلى الله عليه وسلم إليه بردة كانت عليه^(١) ، فلما كان زمن معاوية رضى الله عنه أراد شراءها من كعب بعشرة آلاف درهم ، فأرسل إليه يقول : ما كنت أوثر بثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم أحداً . فلما مات كعب اشتراها معاوية من أولاده بعشرين ألف درهم . قالوا : وهي التي عند الخلفاء العباسيين . وهو قول عز الدين بن الأثير في كتابيه : الكامل وأسد الغابة ، والخوازمي في مفاتيح العلوم ، وابن هشام في شرح بانث سعاد ، وأبي الفداء سلطان حماة في تاريخه ، وابن حجر في الإصابة ، ومؤرخين غيرهم كثيرين .

ولم يذكر ابن كثير في تاريخه البداية والنهاية غير الرأي الثاني فقال : « قال الحافظ البيهقي : وأما البردة التي عند الخلفاء فقد روينا عن محمد بن إسحاق بن يسار في قصة تبوك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث إلى أهل أيلة بردة مع كتابه الذي كتب لهم أما نأ لهم ، فاشتراها أبو العباس عبد الله بن محمد بثلاثمائة دينار ، يعني بذلك أول خلفاء بني العباس ، وهو

(١) قال البغدادي في حاشيته على شرح ابن هشام على بانث سعاد : « ولهذا تسمت هذه القصيدة قصيدة البردة . وقد سمي الناس قصيدة البوصيري بقصيدة البردة تشبيهاً بها للتبرك ، والصواب تسميتها بالبردة بالهمز لبرء ناظمها من الفالغ » .

السفاح رحمه الله تعالى . وقد توارث بنو العباس هذه البردة خلفاً عن سلف « وهو قول الذهبي أيضاً على ما في تاريخ الخلفاء للسيوطي ونص عبارته : « وأما الذهبي فقال في تاريخه : أما البردة التي عند الخلفاء آل عباس فقد قال يونس بن بكير عن ابن إسحق في قصة غزوة تبوك : إن النبي صلى الله عليه وسلم أعطى أهل أيلة بردة مع كتابه الذي كتب لهم أمانا لهم ، فاشتراها أبو العباس السفاح بثلاثمائة دينار » . قال السيوطي : فكان التي اشتراها معاوية فقدت عند زوال دولة بني أمية . وقال القرمانى : وقيل كفن فيها معاوية . وذكر ياقوت هذه البردة في معجم البلدان ولم يتعرض لخبر انتقالها إلى الخلفاء فقال في كلامه على أيلة : « ويقال إن بها برد النبي صلى الله عليه وسلم ، وكان وهبه ليحثة بن رؤبة^(١) لما سار إليه إلى تبوك » . وكذلك فعل المقرئ في خطه والجزيري في درر الفرائد المنظمة في ذكرها أيلة فإنهما لم يتعرضا لخبر انتقال هذه البردة إلى الخلفاء . وخلاصة ما ذكرناه أن من بها من اليهود يزعمون أن عندهم برد النبي صلى الله عليه وسلم الذي وجه به إليهم أمانا لهم ، وأنهم يظرونه رداء عدنياً ملفوفاً في الثياب ، وقد أبرز منه مقدار شبر لثلاث تدنسه الأيدي .

والخلاصة : أن البردة العباسية إما أن تكون بردة أيلة بقيت عند أهلها إلى أن اشتراها السفاح بثلاثمائة دينار ، أو إلى أن انتزعها منهم عامل مروان بن محمد آخر الخلفاء الأمويين وحملها إليه ، ثم صارت من بعده

(١) يحنة بضم الياء وفتح الحاء المهملة ثم نون مشددة مفتوحة ثم تاء وهو صاحب أيلة ، ورؤبة بالباء الموحدة .

للعباسيين . وإما أن تكون البردة الكعبية التي اشتراها معاوية رضي الله عنه ، ثم حفظت عند بني أمية حتى ورثها منهم العباسيون . وأكثروا المؤرخين على هذا الرأي . وقد فصل المسعودي في مروج الذهب خبر مصير البردة والقضيبي إلى بني العباس بما لم نره لغيره من المؤرخين ، فذكر ما كان من فرار مروان بن محمد من العباسيين إلى مصر ، وأنهم لحقوه بها ، وقد نزل بوضير فهجموا عليه وقتلوه ، ثم رأوا خادماً له شاهراً سيفه يحاول الدخول إلى بناته ، فأخذوه وسألوه عن أمره ، فقال : أمرني مروان إذا هو قُتل أن أضرب رقاب بناته ونسائه ، فلا تقتلوني فإنكم والله إن قتلتموني ليفقدن ميراث رسول الله صلى الله عليه وسلم . فقالوا له : انظر ما تقول ، قال : إن كذبت فاقتلوني ، هلموا فاتبعوني . ففعلوا فأخرجهم من القرية إلى موضع رمل فقال : اكشفوا هنا فكشفوا فإذا البرد والقضيبي ومُحصرة^(١) قد دفنها مروان لثلاث تصل إلى بني هاشم ، فوجه بها عامر بن إسماعيل إلى عبد الله بن علي ، فوجه بها عبد الله إلى أبي العباس السفاح ، فتداولت ذلك خلفاء بني العباس .

مصير البردة والقضيبي

ذكر ابن الزيات في الكواكب السيارة في ترتيب الزيارة بالقرافتين الكبرى والصغرى قبراً اشتهر بأنه قبر صاحب البردة ، واستطرد في الكلام عليه لذكر البردة النبوية فقال : « قال ابن عثمان هو صاحب

(١) في النسختين الباريسية والبولاقية من مروج الذهب (ومحضر) بغير تاء .

البردة يعنى بردة النبي صلى الله عليه ، وسلم وذلك غير صحيح ، قال المؤلف :
وبردة النبي صلى الله عليه وسلم لم يبلغنا فى آثار النبي صلى الله عليه وسلم
التي دخلوا بها إلى مصر أن فيها بردة غير البردة التي فى أيدي بنى العباس ،
وهى موجودة عندهم إلى الآن ، ولم يذكر علماء التاريخ أنه دخل إلى مصر
من الصحابة ممن له بردة من اسمه صاحب البردة . وآثار النبي صلى الله
عليه وسلم مثبتة عند العلماء ، ويحتمل أن تكون هذه البردة بردة رجل
من الصالحين « اه . وإنما نقلنا هذه العبارة لبيان ما فيها من الوهم ، فإن وفاة
ابن الزيات كانت سنة ٨١٤ ، وقوله عن البردة : « وهى موجودة عندهم
إلى الآن » يفيد بقاءها بأيديهم إلى عصره ، والصحيح أنها فقدت قبل
ذلك بقرن ونيف . ولعله نقل هذا القول عن مؤرخ قديم كانت البردة
فى زمنه عند الخلفاء ، وسها عن التنبية عليه .

وقال المسعودى بعد عبارته المتقدمة فى مصير البردة والقضيب
إلى العباسيين ما نصه : « فتداولت ذلك خلفاء بنى العباس إلى أيام المقتدر ،
فيقال : إن البرد كان عليه يوم مقتله ، ولست أدري أكل ذلك باق مع
المتقى لله إلى هذا الوقت وهو سنة اثنتين وثلاثين وثلاثمائة فى نزوله الرقة
أم قد ضيع ذلك » . وفى صبح الأعشى : « وكان القضيب والبردة المتقدما
الذكر عند خلفاء بنى العباس ببغداد إلى أن انتزعهما السلطان سنجر
السلجوقى^(١) من المسترشد بالله ثم أعادها إلى المقتنى عند ولايته سنة خمس

(١) سنجر بن ملكشاه السلجوقى سلطان خراسان وغزنة وما وراء النهر .
ولد سنة ٤٧٩ وتوفى سنة ٥٥٢ بمرو ودفن بها وهو بكسر السين وسكون النون وفتح =

وثلاثين وخمسة . والذي يظهر أنهما بقيا^(١) عندهم إلى انقضاء الخلافة من بغداد سنة ست وخمسين وستائة ، فإن مقدار ما بينهما مائة وإحدى وعشرون سنة ، وهي مدة قريبة بالنسبة إلى ما تقدم من مدتهما . وفي تاريخ الخلفاء للسيوطي عن البردة : « وكانت على المقتدر حين قتل وتلوثت بالدم ، وأظن أنها فقدت في فتنة التتار . فإن الله وإنا إليه راجعون » وفي خزانة الأدب للبغدادى عن كعب بن زهير : « فأمنه النبي صلى الله عليه وسلم وأجازه برده الشريفة التي بيعت بالثمن الجزيل ، حتى بيعت في أيام المنصور الخليفة بمبلغ أربعين ألف درهم^(٢) ، وبقيت في خزائن بنى العباس إلى أن وصل المغول^(٣) وجرى ما جرى والله أعلم بحقيقة الحال » قلت : والذي يؤيد بقاء البردة والقضيب عند الخلفاء إلى آخر مدتهم ببغداد ورود ذكرهما فيما تقدم من مدائح الشعراء إلى زمن الناصر بن المستضيء وذكر السيوطي في تاريخ الخلفاء عن ابن الساعى أنه حضر مبايعة الخليفة

الجيم . وسبب تسميته بذلك أنه ولد بمدينة سنجان فسماه والده بذلك أخذاً من اسم المدينة . والسلجوقى بفتح السين وسكون اللام وضم الجيم وسكون الواو وبعدها قاف ، نسبة لجدّه الأعلى سلجوق بن دقاق (بضم الدال المهملة وبين القافين ألف وقد يقال تقاف بالتاء) .
(١) فى الأصل (أنها بقيت) .

(٢) المعروف أن الذى اشترى البردة الكعبية معاوية رضى الله عنه ، والذي اشترى البردة الأيلية أبو العباس السفاح فى قول كما تقدم ، فذكر البغدادى المنصور سهو منه . والله أعلم .

(٣) المغول بضمين قوم هلاكو ، وقد يقال المغل بلا واو . وهم من القبائل التورانية ويعدهم بعض المؤرخين من التتار ، والأكثر على أنهما جنسان متقاربان ، وإنما غلب التعبير عنهم بالتتار فى التواريخ العربية لأنهم استخدموا فى غزوهم بلاد الإسلام كثيراً من التتار فى جيوشهم .

الظاهر وهو ابن الناصر المذكور فرآه بثياب بيض والبردة النبوية على كتفه ، وكانت خلافته سنة ٦٢٢ في أواخر أيام دولتهم ببغداد ، ولم يكن بعده غير خليفتين المستنصر والمستعصم ، ثم كانت كائنة التتار وانتقلت الخلافة العباسية الصورية إلى مصر . وقد صرح القرماني في موضعين من تاريخه أخبار الدول بعصير البردة والقضيب ، فذكر أن هلاكو^(١) لما طرق بجيوشه بغداد سنة ٦٥٦ أشار وزير الخلافة مؤيد الدين العلقمي على الخليفة المستعصم بالخروج إليه ومصالحته ، فخرج إليه في جمع من العلماء والأعيان ، والبردة النبوية على كتفيه والقضيب بيده ، فأخذها منه هلاكو وجعلها في طبق من نحاس وأحرقها وذر رمادها في دجلة ، وقال : ما أحرقهما استهانة بهما وإنما أحرقتهما تطهيراً لهما . اهـ . ثم أمر بقتل جميع من خرج إليه فقتلوا ، ووضع الخليفة وولده في جوارقين وضربا بالأرازاب ومداق الجص حتى ماتا . وفي هذه الكائنة التي لم ينسكب الإسلام بمثلها يقول ابن خلدون : ونزل هلاكو ببغداد وخرج إليه الوزير مؤيد الدين ابن العلقمي فاستأمن لنفسه ورجع بالأمان إلى المستعصم وأنه يبقيه على خلافته كما فعل بملك بلاد الروم ، فخرج المستعصم

(١) هلاكو بضم الهاء وتخفيف اللام وضم الكاف وقد يقال هولاكو بواو بعد الهاء : أول الملوك الأيلخانية بفارس . وهو ابن تولى خان ابن طاغية المغول الأكبر جنكيز خان أرسله أخوه منكوقا آن ملك المغول إلى فارس ففتحها وتولى أمرها ثم استولى على العراق وكان منه ما كان إلى أن هلك بالمراغة سنة ٦٦٣ كما في التواريخ التركية وتاريخ ابن الفرات . والذي في النهل الصافي سنة ٦٦٤ . وقال ابن خلدون سنة ٦٦٢ .

ومعه الفقهاء والأعيان ، فقبض عليه لوقته وقتل جميع من كان معه ، ثم قتل المستعصم شديداً بالعمد ووطأ بالأقدام لتجافيه بزعمه عن دماء أهل البيت وذلك سنة ست وخمسين ، وركب إلى بغداد فاستباحها واتصل العيث بها أياماً ، وخرج النساء والصبيان وعلى رؤوسهم المصاحف والألواح فداستهم المساكر وماتوا أجمعين ويقال إن الذي أحصى ذلك اليوم من القتلى ألف ألف وستمائة ألف^(١) . واستولوا من قصور الخلافة وذخائرهما على ما لا يبلغه الوصف ولا يحصره الضبط والعد ، وألقيت كتب العلم التي كانت بحزائهم جميعاً في دجلة ، وكانت شيئاً لا يعبر عنه مقابلة في زعمهم بما فعله المسلمون لأول الفتح في كتب الفرس وعلومهم « اه كلام ابن خلدون .

(تنبيه) روى القرمانى فى أخبار الدول خبر البردة الكعبية وبقائها عند بنى العباس إلى أن أحرقها هلاكاً مع القضيبي كما مر ، ثم حكى قول من خالف وزعم أن التي كانت عندهم بردة أيلة لا بردة كعب ، وأعقب هذا القول بقوله : « وأظن أنها البردة التي وصلت لسلاطين آل عثمان ، ففي اليوم عندهم يتباركون بها ويسقون ماءها لمن به ألم فيبرأ بإذن الله ، واتخذ لها المرحوم السلطان مراد خان تعمدته الله بالرحمة والغفران صندوقاً

(١) أعاد ابن خلدون خبر هذه الكائنة في كلامه على دولة بنى هلاكاً فقال : إن عدد القتلى كان « ألف ألف وثلاثمائة ألف » . والذي يذكره مؤرخو الترك مع تشيعهم لهلاك وإحسانهم الظن به أن عدد الذين قتلهم في هذه الواقعة من أهل بغداد البالغين خاصة بلغ ٨٠٠ ألف نسمة . فإذا ضمنا إليهم قتلى الجيش المجموع من المملكة العراقية اذى أباده قبل أن يصل إلى أهل بغداد ثم قتلى الصبيان غير البالغين الذين داستهم سنايك الخيل وعلى رؤوسهم المصاحف والألواح ظهر لنا أن عبارة ابن خلدون التي صدرها بكلمة (ويقال) ليست بعيدة عن الصواب .

من ذهب زنته ^(١) مثقال فوضعها فيه تعظيماً لها . اهـ . ولا يخفى أن
بنى العباس لم يكن عندهم غير بردة واحدة أحرقتها هلاكاً سواء كانت بردة
كعب أو بردة أيلة . والذي ظنه المؤلف لا يتجه إلا بتقدير جمعهم بين
البردتين وانتقال الأيلية إلى بنى عثمان بعد إحراق هلاكاً للكعبية ، وهو
شئ لم يقل به ولم ينقله فيما نقله من الأقوال حتى يصح له بناء ظنه عليه .
وسياتى الكلام على ما كان عند بنى عثمان من الآثار في فصل خاص .

(١) بياض بمقدار كلمة في النسخ الثلاث التي عندنا من هذا التاريخ .

المنبر والسريـر والخاتم والعمامة والسيف

تقدم في مدائح الشعراء للخلفاء العباسيين ذكر آثار نبوية كانت في حياتهم غير التضييب والبردة، وهي المنبر والسريـر والخاتم والعمامة والسيف. وإلى القراء الكرام ما وقفنا عليه وما ظهر لنا فيها:

أما المنبر: فالثابت المحقق أن منبره صلى الله عليه وسلم الذي كان يخطب عليه لم ينقل من مسجده، وإنما كان معاوية رضى الله عنه أراد نقله إلى الشام، وكتب بذلك إلى مروان بن الحكم عامله بالمدينة، فلما اقتلعه كثر لغط الناس فحشى الفتنة وزاد فيه درجاً وردة، وقال: إنما اقتلعت لأزيد فيه. فبقى في مكانه حتى احترق باحتراق المسجد سنة ٦٥٤. فلما أراد أن بنى العباس ورثوه وهو في مكانه لا أنه نقل إليهم بالعراق كغيره من الآثار التي نقلت إليهم. وقد كان لاحتراق هذا الأثر النبوى وقع أليم في نفوس المسلمين ولا سيما عند ساكنى المدينة وزائريها لما فاتهم من لمس رمايته التي كان صلى الله عليه وسلم يضع يده المباركة عليها ولمس موضع قدميه الشريفتين.

وأما السريـر: فلم يكن له صلى الله عليه وسلم سريـر كالذى للملوك يجلس عليه للحكم فيكون من بعده للخلفاء، وإنما كان له سريـر ينام عليه قوائمه من ساج بعث به إليه أسعد بن زرارة. وفي سيرة ابن سيد الناس أن الناس من بعده كانوا يحملون عليه موتاهم تبركاً به. وقال البرهان

الحلبى فى حاشيته على هذه السيرة^(١) : « قوله وكان له سرير ينام عليه ، قال السهلى فى أول النصف الثانى من روضه^(٢) : وكان سريره صلى الله عليه وسلم خشبات مشدودة بالليف بيعت فى زمن بنى أمية فاشتراها رجل بأربعة آلاف درهم . قاله ابن قتيبة . اه . فيحتمل أن السرير المذكور هنا غير ما ذكره المؤلف ، وذلك لأن المؤلف قال فيه هنا : فكان الناس يحملون عليه موتاهم تبركاً . ويحتمل أنه هو ، وهو الظاهر ، والله أعلم . اه . قلت : وهو منقطع الخبر بعد ذلك فى التاريخ ، ولم أقف فيه على غير ما ذكرت ، فليحقق أمره .

وأما الخاتم : فإن الذى كان يلبسه صلى الله عليه وسلم ويختم به كتبه إلى الملوك ونقش عليه (محمد رسول الله) كان من بعده عند الصديق ثم عند الفاروق رضى الله عنهما ، فلما كانت خلافة ذى النورين عثمان رضى الله عنه سقط من يده فى بئر أريس بالمدينة والتمسوه فلم يجدوه فاعتم لذلك غمماً شديداً وتطير منه واتخذ له خاتماً على مثاله نقش عليه « محمد رسول الله » فكان يختم أو يتختم به ، ثم اتخذ الخلفاء من بعده خواتيم لكل

(١) اسمها عيون الأثر فى فنون المنازى والسير للحافظ محمد بن محمد اليعمرى الشهير بابن سيد الناس المتوفى سنة ٧٣٤ . وهى من أجود ما كتب فى السيرة النبوية ، واختصرها مؤلفها فى جزء صغير سماه نور العيون فى سيرة الأئمة المأمون . وعلى الأصل حاشية اسمها البراس على سيرة ابن سيد الناس للحافظ برهان الدين إبراهيم الحلبي الشهير بالبرهان الحلبي وبسبط ابن العجمى المتوفى سنة ٨٤١ .

(٢) هو الروض الأنف للإمام العلامة عبد الرحمن السهلى المتوفى سنة ٥٨١ وهو شرح على السيرة النبوية لابن هشام ، وقد طبع بمصر سنة ١٣٣٢ فى جزءين .

خاتم نقش يخصه إلى انقراض الخلافة من بغداد على ما أجمع عليه المؤرخون .
غير أن المحكي في كتب السيرة من اختلاف الروايات في صفة الخاتم حمل
ابن سيد الناس على أن يقول في سيرته باحتمال أن تكون خواتم متعددة .
قلت : وعلى هذا فيحتمل أن يكون أحدها وصل إلى بني العباس فحفظوه
تبركاً به وتشرفاً ، وإن كان لكل خليفة منهم خاتم يختم به ، عليه
نقش يخصه .

وأما العمامة : فهي المسماة بالسحاب ، وكان صلى الله عليه وسلم وهبها
لعلي عليه السلام ، ثم صارت بعد ذلك لبني العباس ، وصرح باسمها البحتري
في قوله في المهتدى بالله :

غدا المهتدى بالله والغيث ملحق بأخلاقه أو داخل في عدادها
إمام إذا أمضى الأمور تتابعت على سنن من قصدها وسدادها
متى يتعمم بالسحاب تلت على كفى لها محتاز إرث اسودادها
قال أبو العلاء المعري في عبث الوليد عن هذا البيت : « المعنى أن
بني العباس كان عندهم برد النبي وعمامته وأصحاب الأخبار يروون أن النبي
صلى الله عليه وسلم كان يسمى عمامته السحاب وكذلك رووا أسماء للآلة
التي كان يستعملها ، فزعموا أن مقصده كان يسمى « الجامع » وقضيباً كان له
يأخذه في يده : المشوق ، وكان له قدح من خشب يسمى النسعة^(١) فيما
ذكروا ، ونحو هذه الأشياء » اهـ .

(١) عبارة الحافظ مغلطاي في سيرته : « وقعب يسمى النسعة » .

وأما السيف : فالمراد به ذو الفقار^(١) وهو سيف كان للعاص
ابن منبه السهمي الذي قتل كافرًا يوم بدر ، فعنمه النبي صلى الله عليه وسلم
وكان لا يفارقه في حرب من حروبه ، وسمى بذلك لحزوز مثل فقرات الظهر
كانت في وسطه ، وكانت قائمته وقيبعته وحلقته وعلاقته من فضة . وما يخص
ما ذكره ابن خلكان وابن الأثير عن وصوله إلى بني العباس أن النبي
صلى الله عليه وسلم كان وهبه لعلي عليه السلام ثم صار لبنيه ، وكان مع محمد
ابن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب رضوان الله عليه
لما خرج بالمدينة على أبي جعفر المنصور ، فلما رمى بسهم في قتاله مع جند
المنصور وأيقن بالموت أعطاه لرجل من التجار كان له عليه أربعمئة دينار
وقال : خذه فإنك لا تلقى أحداً من آل أبي طالب إلا أخذه وأعطاك حقه .
فلما ولي جعفر بن سليمان العباسي على المدينة اشتراه منه بأربعمئة دينار ، ثم
أخذه منه المهدي ، ثم صار من بعده للهادي ثم للرشيدي ، ورآه الأصمعي وهو
مقلد به بطوس فقال : يا أصمعي ألا أريك ذا الفقار ؟ قال : فقلت بلى جعلني
الله فداك . قال : فاستل سيفي هذا . فاستلته فرأيت فيه ثمانى عشرة فقارة .
ويروى أن الرشيد أعطاه ليزيد بن يزيد لما خرج لقتال الوليد بن طريف . اهـ .
وإذا صح هذا فلا ريب في أن الخلفاء استردوه منه أو من ورثته لأنه كان
بعد ذلك عند المعتز بن المتوكل وذكره البحري في قوله من قصيدة يمدحه بها :
وقد ترك العباس عندك وابنه عُليُّ قُتِنَ رمى النجم حيث تحيرا

(١) بفتح أوله وكسره .

هما وزمناك ذا الفقار وصيرا إليك القضيبي والرداء المحبرا
ثم صار من بعده للمهتدي بالله وفيه يقول البحتري أيضاً من قصيدة :
وإن يتقلد ذا الفقار يُضَفْ إلى شجاع قريش في الوغى وجوادها
وفي خبر آخر رواه المقرئ في خطه أن ذا الفقار وصمصامة^(١)
عمرو بن معدى كرب الزبيدي وسيف الإمام الحسين عليه السلام ودرقة
حزة بن عبد المطلب وسيف جعفر الصادق رضي الله عنهما وسيوفاً أخرى
لبعض الخلفاء الفاطميين كانت بخزانة السلاح الفاطمية بمصر ، ثم نهبت
وقسمت على الأمراء الذين ثاروا على المستنصر الفاطمي كبنى حمدان
وشاور وغيرهم . اهـ . فإن صح أن ذا الفقار كان منها كما ذكر فيحتمل أن
يكون وصل إلى الفاطميين بالشراء من بعض تجار العراق بعد زمن المهتدي ،
كما يحتمل أن يكون عاد إلى العباسيين بعد نهب خزانة السلاح الفاطمية .
والله سبحانه وتعالى أعلم .

(١) الصمصامة بكسر فسكون ويقال الصمصام أيضاً بلثناء في آخره سيف قاطع
شهور له أخبار يطول ذكرها وكان لعمر بن معدى كرب الزبيدي ، وذكره بعض
أصحاب السير فيما صار إلى النبي صلى الله عليه وسلم من السيوف ، والأكثر على أن عمراً
أهداه إلى خالد بن سعيد بن العاص ثم وصل بعد ذلك إلى المهدي العباسي ثم صار
لابنه المهدي ثم للرشيدي . وفي الكامل لابن الأثير ما يدل على بقائه عندهم إلى زمن الواثق .
وفي أخبار المتوكل أنه كان عنده فدفعه إلى باغر التركي فقتله باغر به لما غدر به الأتراك .
قال ابن نباتة في سرح العيون : ومن عند باغر انقطع خبره . قلت : ثم انتقل بعد ذلك
إلى الفاطميين بمصر حتى نهبت خزانة سلاحهم على ما ذكره المقرئ إن صح أنه كان
بهذه الخزانة .

الآثار النبوية في مصر

بمصر آثار نبوية مشهورة محفوظة في حجرة خاصة بالمسجد الحسيني بالقاهرة تقصد بالزيارة في أيام معلومة . ولهذه الآثار الشريفة أخبار تتسلسل في التواريخ ، وتنتقل بالباحث من زمن إلى زمن ومن مكان إلى مكان ، حتى تصل به إلى مستقرها المحفوظة به الآن . وأول ما عرف عنها أنها كانت عند بني إبراهيم ينيب ، واستفاض أنها بقيت مورثة عندهم من الواحد إلى الواحد إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم . ثم اشتراها في القرن السابع أحد بني حنّاء^(١) الوزراء الأماثل ونقلها إلى مصر وبني لها رباطاً على النيل عرف برباط الآثار ، وهو المعروف الآن بجامع أثر النبي . وفي هذا الرباط يقول المقرئ في خطه مانصه :

رباط الآثار : هذا الرباط خارج مصر بالقرب من بركة الحبش مطل على النيل ومجاور للبستان المعروف بالمعشوق . قال ابن المتوج : هذا الرباط عمره الصاحب تاج الدين محمد ابن الصاحب نجر الدين محمد ولد الصاحب بهاء الدين عليّ ابن حنّاء بجوار بستان المعشوق ، ومات رحمه الله

(١) بنو حنّاء من الأسر العريقة في الإسلام . واسم جدهم حنّاء بكسر الحاء المهملة وفتح النون المشددة على ما ضبطه المقرئ في خطه وكأنه منقول من اسم الحنّاء التي يخضب بها ثم قصرته العامة على عاداتها في قصر كل ممدود . وقد يظن من لم يعرف ضبطه أنه بفتح الحاء وأنهم من الأقباط الذين أسلموا وتولوا الوزارة أو البشارة في مصر كبنى مكائس وبني الجيعان وغيرهم .

قبل تكلمته ، ووصى أن يكمل من ريع بستان المعشوق فإذا كملت عمارته يوقف عليه . ووصى الفقيه عز الدين بن مسكين فعمر فيه شيئاً يسيراً وأدرکه الموت إلى رحمة الله تعالى ، وشرع الصاحب ناصر الدين محمد ولد الصاحب تاج الدين في تكلمته فعمر فيه شيئاً جيداً . انتهى وإنما قيل له رباط الآثار لأن فيه قطعة خشب وحديد يقال إن ذلك من آثار رسول الله صلى الله عليه وسلم اشتراها الصاحب تاج الدين المذكور ببلغ ستين ألف درهم فضة من بنى إبراهيم أهل ينبع ، وذكروا أنها لم تنزل عندهم موروثاً من واحد إلى آخر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وحملها إلى هذا الرباط وهي به إلى اليوم يتبرك الناس بها ويعتقدون النفع بها ، وأدرکنا لهذا الرباط بهجة وللناس فيه اجتماعات ولسكانه عدة منافع ممن يتردد إليه أيام كان ماء النيل تحته دائماً ، فلما انحسر الماء من تجاهه^(١) وحدثت المحن من سنة ست وثمانى مائة قل تردد الناس إليه وفيه إلى اليوم بقية . ولما كانت أيام الملك الأشرف شعبان بن حسين بن محمد قلاوون قرر فيه درساً للفقهاء الشافعية وجعل له مدرساً وعنده عدة من الطلبة ولهم جار في كل شهر من وقف وقفه عليهم وهو باق أيضاً ، وفي أيام الظاهر برقوق وقف قطعة أرض لعمل الجسر المتصل بالرباط . وبهذا الرباط خزانة كتب وهو عامر بأهله . اه . وقد رأينا قبل التعرض لما ذكره غيره عن الرباط والآثار أن تأتي على ما لا بد منه في هذا البحث من التعريف بيانه فنقول :

(١) عاد النيل إليه بعد انحساره وما زال إلى اليوم يجرى بجواره ، ولكن في مجرى صغير ، وحدثت بين هذا المجرى وبين المجرى الكبير جزيرة .

التعريف ببنى الرباط : هو سليل بيت الوزارة والسؤدد والوجاهة والعلم الوزير صاحب تاج الدين محمد ابن صاحب نجر الدين محمد ابن الوزير صاحب بهاء الدين على بن محمد بن سليم بن حنا . ولد سنة ٦٤٠ وسمع من سبط السلفي وحدث وكان له شعر جيد واتهمت إليه رئاسة عصره وكان صاحب صيانة وسؤدد ومكارم وشاكلة حسنة وبزة فاخرة وتناه في المطعم والملبس والمسكن ونال في الدنيا من العز والجاه ما لم يناله جده صاحب الكبير بهاء الدين بحيث إنه لما تقلد صاحب نجر الدين ابن الخليلي الوزارة سار من القلعة وعليه التشريف إلى داره وقبل يده وجلس بين يديه ثم انصرف إلى داره . وما زال صاحب تاج الدين على هذا القدر من العز إلى أن تقلد الوزارة سنة ٦٩٣ فلم ينجب وتوقفت الأحوال في أيامه فصرف سنة ٦٩٤ وأعيد إلى الوزارة مرة ثانية فلم ينجح فعزل . وكانت وفاته سنة ٧٠٧ ودفن في مقابر بني حنا بالقرافة . (ووُلد والده) صاحب نجر الدين محمد بن بهاء الدين على سنة ٦٢٢ وناب عن والده في الوزارة وولى ديوان الأحباش ووزارة الصحبة في أيام الظاهر بيبرس وسمع الحديث بالقاهرة وكان له شعر جيد ودرس بمدرسة والده المسماة بالصاحبية البهائية التي كانت بمصر القديمة إلى أن توفي في حياة والده سنة ٦٦٨ فدرس بها بعده ولده ، وتوارث بنو حنا ولاية نظرها وتدريسها إلى أن عطلت وخربت ثم هدمها بعد ذلك الأمير تاج الدين الشوبكي والى القاهرة ومصر سنة ٨١٨ ، ولما دلى

الصاحب نغر الدين في لحدّه قام الإمام محمد بن سعيد البوصيري ناظم
البردة وأنشد في الجمع المحتشد بمقبرة نبي حنّاً :

نم هنيئاً محمد بن علي يجميل قدمت بين يديكا
لم تزل عوننا على الدهر حتى غلبتنا يد المنون عليك
أنت أحسنت في الحياة إلينا أحسن الله في المات إليك
فبكي الناس . وكان لها محل كبير ممن حضر .

(وأما جده) فهو الوزير الصاحب بهاء الدين علي بن محمد ولد
بمصر سنة ٦٠٣ وتقلبت به الأحوال في كتابة الدواوين إلى أن ولى
المناصب الجليلة واشتهرت كفايته فاستوزره السلطان الملك الظاهر
ركن الدين بيبرس البندقدارى سنة ٦٥٩ وفوض إليه تدبير المملكة
فقام بأعبائها وتصرف في أمورها بحزم وعزم وعفة عن الأموال ، حتى
إنه لم يكن يقبل من أحد هدية إلا أن تكون هدية فقير أو شيخ معتقد
يتبرك بما يصل من أثره ، وكان يستعين على ما التزم به من المبرات
بالتاجر . ولما مات الظاهر بيبرس أقره ولده الملك السعيد بركة على
ما كان عليه مدة والده . وكانت وفاته سنة ٦٧٧ قال المقرئى : ورزى
بفقد ولديه الصاحب نغر الدين والصاحب زين الدين فعوضه الله عنهما
بأولادهما ، فما منهم إلا نجيب رئيس فاضل مذكور .

عود إلى الرباط والآثار : تقدم في عبارة المقرئى تسميته برباط
الآثار وهو اسمه المشهور الذى رأيناه مذكوراً به في كل ما وقفنا عليه
من كتب التاريخ ، وسماه ابن دقاق في كتابه الانتصار لواسطة عقد

الأمصار بالرباط الصاحبى التاجى نسبة إلى بانيه الصاحب تاج الدين
ونقل عبارة ابن المتوج التى نقلها المقرئى عنه ثم بين ما به من الآثار
بقوله : « قلت وهو مسجد الآثار الشريفة اشتراها الصاحب تاج الدين
من الشريف ^(١) بمبلغ مائتين وخمسين ألف درهم وجعلها
فى خزانة فى هذا الرباط وهى قطعة من العنزة ^(٢) وقطعة من القصعة ومروود
وملقط ومخصف ووقف على هذا المكان بستان المعشوق » ثم قال
بعد ما ذكر ما وقفه الأشرف شعبان على هذا الرباط : « قلت ذكرت
مرة مسجد الآثار عند الشيخ الإمام العالم برهان الدين إبراهيم بن زقاعة
الغزى ^(٣) فى سنة ثلاث وتسعين وسبعمائة فقال لى إنى استنبطت من القرآن
آية فى حق الآثار وهى قوله تعالى « فانظروا إلى أثر رحمة الله » وقرئت
آثار ^(٤) فأثر رحمة الله هو المطر ومدد النيل منه والمكان مطل على النيل

(١) بياض فى النسخة بمقدار كلمتين ، ولا ريب فى أن الساقط اسم أحد بنى إبراهيم
الذى اشترى منه الصاحب هذه الآثار .
(٢) العنزة بفتحيتين الحربة القصيرة .

(٣) هو العالم الصوفى المعتقد صاحب الديوان توفى بالقاهرة سنة ٨١٦ ودفن خارج
باب النصر ، وكان قبره مشهوراً إلى القرن الثانى عشر ، وزاره العلامة الشيخ عبد الغنى
النايسى وذكره فى رحلته الحقة والمجاز فى رحلة الشام ومصر والحجاز فقال إنه بالزقاق
الذى على ميمنة الخارج من باب النصر فى مزار عليه باب وعلى تابوته ثوب أخضر . قلت وما زلت
أبحث عنه حتى اهتديت إليه فى هذا الطريق فرأيت فى حالة يرثى لها من الإهمال وقد هدم
المزار وزال التابوت والستر ولم يبق غير قبر حقير لاصق بالحائط لا كتابة عليه ، ولولا
اعتقاد العامة فيه وقصدهم إياه بالزيارة لدرس وجهل مكانه . وزقاعة بضم الزاى وفتح
القاف المشددة وبعدها ألف وعين مهملة مفتوحة وتاء .

(٤) قوله « وقرئت آثار » هى القراءة المشهورة التى كتب عليها العلامة الألوسى =

وآثار رحمة الله هي آثار النبي صلى الله عليه وسلم بدليل قوله تعالى :
« وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين » ولا يجتمع الأثر والآثار في سائر الدنيا
إلا بمصر خاصة ، فهذا أعظم نجر لها .

واستطرد ابن كثير في البداية والنهاية لذكر بعض هذه الآثار
في كلامه عما ورد في المكحلة النبوية فقال : « وبلغني أن بالديار المصرية
مزاراً فيه أشياء كثيرة من آثار النبي صلى الله عليه وسلم اعتنى بجمعها
بعض الوزراء المتأخرين فمن ذلك مكحلة وميل ومشط وغير ذلك والله أعلم .
وذكر القلقشندي في صبح الأعشى الرباط والآثار في كلامه على
الرباط التي بالفسطاط بعبارة مختصرة قال فيها : « وأما الخوانق^(١) والرباط
فلم تعهد بالفسطاط ، غير أن الصاحب بهاء الدين بن حنا عمر رباط الآثار
الشريفة النبوية بظاهر قبلي الفسطاط واشترى الآثار الشريفة ، وهي ميل
من نحاس وملقط من حديد وقطعة من العنزة وقطعة من القصعة بجملة
مال وأثبتها بالاستفاضة وجعلها بهذا الرباط للزيارة » . اهـ . وقد وهم في قوله

= في تفسيره ثم قال قرأ الحرميان وأبو عمر وأبو بكر (أثر) بالإفراد وفتح الهمزة والثناء
وقرأ سلام (إثر) بكسر الهمزة وإسكان الثناء ، وقال الكشاف وقرئ أثر وآثار
على الوحدة والجمع .

(١) الخوانق جمع خاتقاه وقد يقال فيها خوانك وخانكاه بالكاف وهي كلمة مولدة
عربية عن الفارسية وأصلها فيها بالكاف ، والمراد بها أما كن جعلت للصوفية يتخلون فيها
لعبادة الله تعالى ، وكان حدوث الخوانك في الإسلام في حدود الأربعمئة ويعبر الأتراك
عن الخاتقاه بالتسكية . ونقل على مبارك باشا في كلامه على الخاتقاه السرياقوسية من خططه
(ج ١٠ ص ٨٧) عن حاشية ابن عابدين على الدر المختار في الفقه ما يفيد أن الخوانك
هي الزوايا الخاصة بصوفية الروم .

بهاء الدين لأن باني الرباط ومشتري الآثار حفيده تاج الدين كما قدمنا وهو ما أجمع عليه المؤرخون . والظاهر أن الذي أوقعه في ذلك ما اشتهر من نسبة الرباط إلى أحد بني حنا ، فذهب ظنه وقت كتابة هذه الجملة إلى أكبرهم وأولهم في الشهرة وهو بهاء الدين سهوآ منه ، وجل من لا يسهو . وقلده في هذا الوهم ابن إياس^(١) بقوله في حوادث تولى الظاهر بيبرس على مصر سنة ٦٥٨ ما نصه : « واستقر بالصاحب بهاء الدين بن حنا وزيراً بالديار المصرية . أقول : والصاحب بهاء الدين بن حنا هذا هو الذي بنى مكان الآثار النبوية المطل على بحر النيل واشترى الآثار الشريفة بجملة كبيرة من المال وأودعها في ذلك المكان الذي أنشأه على بحر النيل وصارت الناس يقصدون ذلك المكان بسبب الزيارة في كل يوم أربعاء » اهـ . غير أنه أفادنا أن زيارة هذه الآثار كانت في تلك العصور كل يوم أربعاء . وذكره البرهان الحلبي في حاشيته المسحاة نور النبراس على سيرة ابن سيد الناس ، فقال : « وفي آخر مصر مكان على النيل مبنى بحكم البنيان وله طاقات مطلة على النيل ومكان ينزل إليه وبركة من ماء النيل ومطهرة بماء النيل وفيه خزانة من خشب وعليها عدة ستور الواحد فوق الآخر وداخل

(١) وهم فيه على مبارك باشا وهما آخر في خطه ، فنسب بناءه للسلطان الملك الظاهر بيبرس وذلك في كلامه على القرية الملاصقة له المسماة الآن (أثر النبي) ومن العجيب أنه لما تكلم عليه هنا لم يبين أنه المسجد الذي كان يسمى برباط الآثار ، ولما تكلم على الرباط ذكر رباط الآثار ونقل عبارة القريني بنصها ولم يزد عليها شيئاً مما حدث فيه بعد ذلك ، فأوهم بصنيعه هنا أنهما مكانان لعلهما بالآخر ، والحقيقة أنه مكان واحد تغير اسمه ومعاله مع الزمن .

الخزانة علبية صغيرة من جوز فيها من الآثار الشريفة قطعة من قصعة وقطعة من العنزة وميل من نحاس أصفر ومخضف صغير ومِلْقَطٌ صغير لإخراج الشوك من الرجل أو غيرها، وقد زرناه غير مرة، وهو مكان مليح في غاية النزاهة وما بعده إلا بساتين، وقد زرناه مرة فرآني الإمام جلال الدين ابن خطيب داريا الدمشقي بسوق كتب القاهرة، فسأني: أين كنتم؟ قلت: زرنا الآثار وكان معنا بمض الأدباء. فقال: هل نظم أحد في ذلك شيئاً؟ فقلت: لا. فقال: أنا زرتُه من أيام وكتبت فيه بيتين، فأنشدني ذلك، وهما:

يا عين إن بعد الحبيب وداره ونأت مرابعه وشطّ مزاره
فلك الهنا فلقد ظفرت بطائل إن لم ترّيه فهذه آثاره

عنها انتهى كلام البرهان الحلبي ونقلناه من حاشيته المذكورة، وقد نقله أيضاً العلامة المقرئ في فتح المتعال باختلاف يسير في بعض الألفاظ. ولما وصل ابن بطوطة الرحالة الشهير إلى مصر في أوائل القرن الثامن وأراد الخروج من القاهرة إلى الصعيد للحج مر بهذا الرباط ونزل به ليلة ووصفه في رحلته بقوله: «ثم كان سفري من مصر عن طريق الصعيد برسم الحجاز الشريف، فبت ليلة خروجي بالرباط الذي بناه الصاحب تاج الدين بن حنا بدير الطين^(١) وهو رباط عظيم بناه على مفاخر عظيمة وآثار

(١) دير الطين قرية على الشاطئ الشرقي للنيل جنوبي مصر القديمة وملاصقة من شماليها للقرية التي بها رباط الآثار المسماة الآن بأثر النبي. ولعل هذه لم تكن حدثت زمن ابن بطوطة ولهذا قال عن الرباط إنه بدير الطين لقربه منها. وكان بدير الطين جامع قديم غير الرباط عمره أيضاً الصاحب تاج الدين ابن حنا ووسعه بعد أن كان ضيقاً.

كريمة أودعها فيه وهي قطعة من قصعة رسول الله صلى الله عليه وسلم والميل الذي كان يكتحل به والدرفش^(١) وهو الإشفى الذي كان يخصف به نعله ، ومصحف أمير المؤمنين علي بن أبي طالب الذي بخط يده رضى الله عنه ، ويقال إن صاحب اشترى ما ذكرناه من الآثار الكريمة النبوية بمائة ألف درهم ، وبني الرباط وجعل فيه الطعام للوارد والصادر والجراية لخدام تلك الآثار الشريفة . نفعه الله تعالى بقصده المبارك « اه .

فائزة : إنما خرج ابن بطوطة إلى الصعيد لأنه أراد أن يسلك في حجه طريق صحراء عيذاب ، كما سلكها قبله ابن جبير في القرن السادس ، فلم يتيسر له الحج منها كما تيسر لابن جبير لفتنة كانت قائمة بعيذاب منعه من ركوب البحر منها إلى جدة ، فعاد أدراجه إلى القاهرة . وقد أقام حجاج مصر والمغرب زيادة عن مائتي سنة يسافرون إلى الحجاز من هذه الطريق فكانوا يركبون السفن في النيل من ساحل القسطنطينية إلى قوص ، ثم يعبرون هذه الصحراء على الإبل إلى عيذاب (بكسر العين المهملة أو فتحها) وهي

(١) الدرفش بكسر ففتح فسكون لفظة فارسية معناها الراية وعربتها العرب بالسين المهملة وقد تقال بالمعجمة كأصلها وتطلق باللغتين على العلم الكبير والعظيم من الإبل والضخم من الرجال ولم تقف على استعمالها بمعنى الإشفى إلا في عبارة ابن بطوطة فلعلها كانت مستعملة بهذا المعنى في عامية المغرب الأقصى في زمنه أو في اللغة المسماة بالشلحة (بفتح فسكون) التي تتكلم بها بعض القبائل . وأهل المغرب لا يعرفون هذه اللفظة الآن وقد وردت في شعر ابن قيس الرقيات بالسين المهملة بمعنى العلم في قوله :

تكنه خرقة الدرفش من الشمس كليث يفرج الأجم
وكذلك في قول البحترى من قصيدته في وصف إيوان كسرى :

فاذا ما رأيت صورة أنطاكية ارتعت بين روم وقرس
والنسايا موائل وأنوشر وان يزجي الصفوف تحت الدرفس

بلدة على بحر القلزم المسمى الآن بالبحر الأحمر ، ثم يركبون منها إلى جدة سفناً تسمى الجلاب وواحدتها جلبة ، وكذلك تجار الهند واليمن والحبشة كانوا يردون مصر بمتاجرهم من هذه الطريق ، ولم تزل مسلكا للحجاج في ذهابهم وإيابهم من سنة بضع وخمسين وأربعمائة إلى سنة بضع وستين وستمائة ، وذلك منذ الشدة العظيمة زمن المستنصر الفاطمي وانقطاع الحج في البر إلى أن كسا الظاهر بيبرس الكعبة وأخرج قافلة الحاج في البر من الطريق القديمة المسلوكة إلى أيلة وغيرها ، فقل سلوك الحجاج لهذه الصحراء واستمرت المتاجر تحمل فيها حتى بطل ذلك بعد سنة ٧٦٠ . وكان أمر هذه الجلاب غريباً لأن ألواحها لم تكن تضم بالمسامير كما في سائر السفن ، بل كانت تحاط بأمراس تفتل من قشر جوز الهند المسمى بالترجيل وتعمل لها قلوب من حصر منسوجة من خوص شجر المقل وهو الدوم ، وقد فصلنا الكلام عليها في رسالة لنا في السفن الإسلامية وأسمائها ، أعاننا الله على إتمامها .

عود إلى رباط الآثار : وذكره السيوطي في حسن المحاضرة بما

نصه : « رباط الآثار بالقرب من بركة الحبش عمره صاحب تاج الدين ابن صاحب نجر الدين ابن صاحب بهاء الدين ابن حنّا وفيه قطعة خشب وحديد وأشياء آخر من آثار رسول الله صلى الله عليه وسلم اشتراها صاحب المذكور بمبلغ ستين ألف درهم فضة من بنى إبراهيم أهل ينبع . ذكروا أنها لم تزل موروثه عندهم من واحد إلى واحد إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وحملها إلى هذا الرباط ، وهي به إلى اليوم يتبرك بها . انتهى . »

ولم يزل هذا الرباط عامراً مأهولاً بالمصلين والزوّار ، حتى تبدلت للدول واختلت الأحوال ، فنقلت منه الآثار الشريفة خوفاً عليها من السراق ، وتغيرت معاملة بتجديد بنائه . والذي وقفنا عليه من ذلك ، بتجديده زمن إبراهيم باشا الدفتردار المتولى على مصر سنة ١٠٧١ ، كما في تراجم الصواعق في واقعة الصناجق^(١) ففيه أنه لما عزل وأزلوه من القلعة صلى الجمعة يوم ١٢ شوال سنة ١٠٧٣ في مسجد أثر النبي الذي بمصر القديمة ، وكان وسعه وجدده وبني تحته رصيفاً لدفع ماء النيل عن بنائه ، ورتب له مائة عثمانى ، وأرصد له طيناً ، وعين به قراء ووظائف وحراساً قاطنين به وشرط النظر لمن يلى أفاوية اليكيجرية بمصر . وذكر الجبرتي في حوادث رجب من سنة ١٢٢٤ ما نصه : « وفيه تقيد الخواجة محمود حسن بزرجان باشا بعمارة القصر والمسجد الذي يعرف بالآثار النبوية ، فعمرها على وضعها القديم ، وقد كان آل إلى الخراب » اهـ . قلت : والراجح أنه البناء الباقي إلى اليوم ، ولم يزل هذا المسجد مقام الشعائر والصلوات مقصوداً بالزيارة على قلة ، لحجر فيه يزعمون أن عليه أثر قدمه صلى الله عليه وسلم ، وليس بصحيح ، وسيأتى كلامنا عليه وعلى ما يماثله من الأحجار في تنمة ملحقة بهذا الفصل . وأما القصر الذي ذكره الجبرتي فقد زال ، ويجوار المسجد الآن بعض أطلال مائة لعلمها من بقاياها .

(١) هو في حوادث وقعت بمصر ولم نعلم اسم مؤلفه ، وورد في مواضع منه أنه (ابن محمود) . وكان (مرسيل) أحد العلماء الذين راققوا جيش الفرنسيين الذي احتل مصر سنة ١٢١٣ عثر عليه بها فعمله إلى بلاده ثم سعينا في استنساخ هذه النسخة من هذا الأصل سنة ١٣٣٨ وحفظناها بخزانتنا .

نقل الآثار الشريفة إلى قبة الغورى

تولى السلطان الملك الأشرف قانصوه الغورى على المملكة المصرية سنة ٩٠٦ وقاتل بمرج دابق شمالى حلب فى قتاله مع السلطان سليم العثمانى سنة ٩٢٢ ، وهو الذى بنى المدرسة المعروفة الآن بجامع الغورى عن يمين السالك بشارع الغورية إلى باب زويلة ، وبنى أمامها عن يسار السالك القبة المنسوبة إليه ليدفن بها فلم يقدر له ذلك ، وفقدت جثته تحت سنايك الخليل فدفن فى الحظيرة المكشوفة لهذه القبة قريبه السلطان الأشرف طومان باى آخر ملوك الجراكسة بمصر الذى تولى بعده وقتله السلطان سليم سنة ٩٢٣ ، ودفن بها أيضاً على ما فى ابن إياس خوندخان تكن مستولدة السلطان الغورى المتوفاه سنة ٩٢٢ مع أولادها . ونقل على مبارك باشا فى خططه عن النزهة السنية فى أخبار الخلفاء والملوك المصرية لحسن بن حسين المعروف بابن الطولونى ، أن السلطان الغورى بنى هذه القبة للآثار النبوية وللمصحف العثمانى الذى أضافه إليها ، ونص عبارته : « وقد جدد مولانا السلطان عز نصره للمصحف العثمانى الذى بمصر المحروسة بخط مشهد الحسين رضى الله عنه جلدأ بعد أن آل جلده الواقى له إلى التلف والعدم ، ولمكته من زمن سيدنا عثمان إلى يومنا هذا ، فألهم الله تعالى مولانا المقام الشريف خلد الله ملكه بطلبه إلى حضرته بالقلمة الشريفة ، ورسم بعمل هذ الجلد المعظم المتناهى فى عمله لا اكتساب أجره وثوابه ؛ وأن يعمل له وقاية من الحشب المنقوش بالذهب والفضة وأنواع

التحسين، وبرز أمره الشريف بمهارة قبة معظمة تجاه المدرسة الشريفة التي أنشأها بخطط الشرايينيين بين سوق الجمالون وسوق الخشبية^(١) بمباشرة الجناب العالي الأمير تاني بك الخازندار وناظر الحسبة الشريفة وماعها، وأن تكون القبة المعظمة المأمور بعملها إن شاء الله تعالى مناظرة في الحسن والإتقان لما سبق، كما رتبها بنظره الشريف ليكون فيها ما خصها الله تعالى به من تعظيمها بالمصحف الشريف العثماني والآثار الشريفة النبوية وغير ذلك من مصاحف وربعات». اهـ .

قلت : المصحف المذكور المنسوب لذي النورين عثمان رضى الله عنه هو الذى كان بمدرسة القاضى الفاضل التى كانت بدرب ملوخية^(٢) المعروف الآن بدرب القزازين قرب المشهد الحسينى ، وقد زالت هذه المدرسة وعفا أثرها ، وكانت بها خزانة كتب عديمة النظير تجمع على ما قيل مائة ألف مجلد . ذكر المقرئى أنها تفرقت ولم يبق منها غير هذا المصحف الذى تسميه الناس مصحف عثمان بن عفان . وقد استطرده العلامة القسطلانى فى المناقب التى ألفها للإمام الشاطبى ناظم الشاطبية لذكر هذا المصحف فى كلامه على تولى هذا الإمام الإقراء بهذه المدرسة ، فنقل عبارة

(١) تصغير خشبة ، ويعرف هذا السوق أيضاً بسوق البخاتيين وقيل له سوق الخشبية لخشبة جعلت على بابه تمنع الراكب من الوصول إليه كما فى خطط القرئى .
(٢) ملوخية الذى عرف به هذا الدرب رجل كان صاحب ركاب الحاكم بأمر الله الفاطمى ويعرف بملوخية الفراش وقد قتله الحاكم وبأشر قتله وأحل اسمه منقول من اسم النبات الذى يطبخ ويؤكل بمصر فيكون بضم الميم واللام وكسر الحاء المعجمة وفتح اللام تحتية المشددة .

المقریزی فی وصفه ، ثم ذکر نقله إلى قبة الغوری مع الآثار النبویة ، بعد أن ذکر تشتت كتب هذه الخزانة ، فقال : « ولم یبق منها إلا المصحف الكبير المكتوب بالخط الأول الکوفي المعروف بمصحف عثمان بن عفان ، ويقال : إن القاضي الفاضل اشتراه بنيف وثلاثين ألف دينار ، علی أنه مصحف أمير المؤمنين عثمان بن عفان رضی الله عنه ، وكان فی خزانة مفردة بجانب المحراب من غریبه ، وعليه جلاله ومهابة ، ولم یزل بها حتى خرب ما حول المدرسة المذكورة ، وآل أمرها إلى التلاشی ، فنقله السلطان الأشرف أبو النصر قانصوه الغوری أجرى الله تعالى علی يده الخيرات ، وختم أعماله بالصالحات ، كما نقل الآثار النبویة لاستيلاء السراق علی القاطنين بمحلها ، وعدم الأمن وخوف الضیاع ، إلى القبة التي أنشأها تجاه مدرسته الشريفة بقرب الأقباعين^(١) داخل باب

(١) نسبة إلى بیع الأقباع جمع قبع وهي كلمة مولدة كانت تطلق علی نوع من القلانس والعرب تقول قبة بضم القاف وفتح الباء المشددة والعین وتطلقها علی خرقة تحاط كالبرنس یلبسها الصبيان . وقد ذکر المقریزی فی خططه سوق الاقباعین وقال إنه بخط تحت الربیع خارج باب زويلة مما یلی الشارع السلوك فيه إلى قنطرة الحرق إلى آخر ما ذكره ، وهو وإن كان قریبا فی الجملة من تلك الناحية فقد كان الأولى بالقسطلانی فی التعریف بمكان المدرسة والقبة أن یقول بالشرايشيين كما قال ابن الطولونی فی عبارته المتقدمة . وسوق الشرايشيين هذا ذكره المقریزی فی خططه وموضعه الآن الجزء الذي به قبة الغوری وجامعه من شارع الغوریة وكانت تباع فيه الخلع وأنواع القلانس وإنما قیل له سوق الشرايشيين نسبة لبيع الشرايش وواحدها شربوش وهو قلنسوة تشبه التاج كأنها شكل مثلث ، ولما بطل استعمالها بقى السوق معروفًا بها إلى أن زال . ولما استعمل الناس فی القرون الأخيرة القلنسوة للغریة الحراء ذات العذبة المعروفة عند المغاربة بالشاشية سموها بالشربوش إلا أنهم أبدلوا شينه الأولى طاء فقالوا فيه طربوش ومن شاء =

ذويقة والخرق^(١) من القاهرة المعزية . انتهى .

أما كون هذه الآثار التي ذكر ابن الطولوني والقسطلاني نقلها إلى القبة هي عين الآثار التي كانت بالرباط ، فقد صرح به الشيخ شمس الدين محمد بن أبي السرور البكري في الكواكب النائرة في أخبار مصر والقاهرة ، فقال في الباب الذي عقده لتعداد ما اختصت به مصر وأهلها من الفضائل ما نصه : « الحادي عشر اختصاصهم بوضع الآثار الشريفة النبوية بأرضهم وببلادهم ، وهي قطعة من العنزة ومرود ومخصف وقطعة من القصعة ، وضم إليها أشياء من آثار الأولياء . قيل إن صاحب تاج الدين بن حنا اشترى هذه الآثار الشريفة بستين ألف درهم ، وجعلها في مكان بالمعشوق بالروضة^(٢) على شاطئ النيل معروف ، وقد نقل ذلك السلطان الغوري إلى مدفنه بالقاهرة . والله أعلم » .

فيعلم من هذا أن الآثار الشريفة نقلت من رباطها إلى هذه القبة في أيام الغوري أي في أوائل القرن العاشر ، غير أننا لم نقف فيما بأيدينا من النصوص على تعيين السنة التي نقلت فيها ، ويغلب على الظن أنها مذكورة في المدة الضائعة من تاريخ ابن إياس المطبوع بمصر ، وهي من ثمان سنة ٩٠٦ ، إلى آخر سنة ٩٢١ . أما قول ابن إياس في حوادث

الوقوف على أصل لفظه وتاريخ حدوثه فليرجع إلى مقال لنا في ذلك نشرناه في صحيفة (الفتح) الصادرة في ٥ المحرم سنة ١٣٤٥ ومجلة الزهراء ص ٢٢ سنة ١٣٤٥ .

(١) تسمى هذه الجهة اليوم بباب الخلق باللام بدل الراء .

(٢) هذا سهو منه ، فإن البستان المسمى بالمعشوق ، لم يكن بجزيرة الروضة بل يقرب بركة الحبش .

جمادى الثانية من سنة ٩٢٣ ، عن السلطان سليم : « وفيه أشيع أن السلطان سليم شاه نزل في مركب وتوجه نحو الآثار الشريفة ، فقام عليه ريح عاصف فانقلبت به المركب في البحر فكد أن يغرق وأغمى عليه وما بقي من موته شيء ، وقيل إنه كان سكران لا يعي ، فكان في أجله فسحة حتى عاش إلى اليوم » . فلا يؤخذ منه أن الآثار كانت باقية بالرباط إلى هذا العهد ، بعد ما ثبت نقلها قبل ذلك زمن الغورى ، وإنما مراده أنه ذهب للتنزه إلى الجهة المعروفة بذلك ، لأن المسجد بقي معروفاً بالآثار بعد نقلها منه .

نقلها إلى المسجد الحسينى

ظلت هذه الآثار الشريفة محفوظة بقبة الغورى مدة ثلاثة قرون ونيف إلى سنة ١٢٧٥ هـ ، ولا تخلو التواريخ من ذكرها في هذه المدة ، خلال الحوادث ، فما وقفنا عليه من ذلك قول ابن إياس في حوادث سنة ٩٢٦ ، حينما توقف النيل عن الوفاء في ولاية ملك الأمراء خيربك على مصر . « فلما كان يوم الأحد سادس رمضان نزل ملك الأمراء وتوجه إلى المقياس وكان قد مضى من مسرى ستة وعشرون يوماً ، فأقام ملك الأمراء في المقياس ذلك اليوم ، وفرقوا أجزاء الربة على الحاضرين من الفقهاء ، فقرءوا فيها عشرين دوراً ، ثم قرءوا صحيح البخارى هناك ، وأشيع أن ملك الأمراء فرق هناك على الفقهاء مالا له صورة وأحضر الأطفال الأيتام وفرق عليهم مبلغاً له صورة وأحضر من الآثار الشريفة القميص من المدرسة الغورية^(١)

(١) هذا سبق قلم ، والصواب من القبة الغورية .

ووضعه في فسقية المقياس وغسلوه في الماء الذي بها ، وكثر هناك الضجيج والبكاء والتضرع إلى الله تعالى بالزيادة .
وذكر الجبerty في حوادث ربيع الأول من سنة ١٢٠٣ ما نصه :
« وفي عاشره أخبر بعض الناس قاضي العسكر أن بمدفن السلطان الغوري بداخل خزانة في القبة آثار النبي صلى الله عليه وسلم ، وهي قطعة من قميصه وقطعة عصا وميل ، فأحضر مباشر الوقف وطلب منه إحضار تلك الآثار وعمل لها صندوقاً ووضعها في داخل بقجة وضمتها بالطيب ووضعها على كرسي ورفعها على رأس بعض الأتباع وركب القاضي والنائب وصحبته بعض التعممين مشاة بين يديه يجهرون بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم حتى وصلوا بها إلى المدفن ووضعوها في داخل الصندوق ورفعوها في مكانها بالخزانة . »

ثم رُئي نقلها من هذه القبة فنقلت منها سنة ١٢٧٥ هـ . ذكر عصرينا الفاضل السيد محمود الببلاوى شيخ المسجد الحسينى والمتولى الآن شيخاً على المسجد الزينبى فى (التاريخ الحسينى) أنه سمع من شيوخ ثقات كبراء أنها نقلت من القبة إلى المسجد الزينبى ، ثم نقلت بموكب حافل إلى خزانة الأمتعة بالقاعة ، ثم نقلت منها سنة ١٣٠٤ هـ إلى ديوان الأوقاف . وفى سنة ١٣٠٥ هـ نقلت إلى قصر حابدين مقرّ الخديو ، ومنه نقلت فى السنة المذكورة إلى المسجد الحسينى .

ولما عزم الخديو محمد توفيق باشا على نقلها تلك السنة أمر أن تتخذ لها خزانة بالحائط الشرقى فى المسجد الحسينى ، ثم استجلبها من ديوان الأوقاف

إلى قصر حابدين ، وأمر أن تحفظ في شقق من الديباج الأخضر مطرزة
بسلوك الفضة المذهبة ، قيل إن زوجته الأميرة المعظمة أمينة بنت الأمير
إلهامى باشا ابن والى مصر عباس باشا الكبير ، تولت تطريزها بيدها
تعظيماً وإجلالاً لتلك الآثار . ثم احتفل بنقلها من القصر إلى المسجد يوم
الخميس الخامس والعشرين من جمادى الثانية من السنة المذكورة في موكب
نخم لم تشهد مصر مثله ، مشى فيه نحو ثلاثين ألف نسمة على أقدامهم ،
واحتشد لرؤيته على جانبي الطريق نحو مائتى ألف وكان الخديو دعماً في
ذلك اليوم العلماء والأعيان إلى القصر للمسير في الموكب ، وأمر أن يسير
فيه جميع مستخدمي الدواوين ، وكانت الآثار الشريفة ملفوفة في خمس
شقق من الديباج مرفوعة على أسرة في جهو الاستقبال الكبير وحولها
مجارم البخور ، فلما تم توافد المدعوين استدعى الخديو إلى مجاسه قاضى مصر
والشيخ الأكبر محمداً الأنباى شيخ الأزهر والشيخ محمداً البناء المفتى
ومن كبار العلماء الشيخ محمداً المهدي العباسى ، وكان وقتئذ معزولاً عن
الأزهر والإفتاء ، ومن أبناء البيوت القديمة السيد عبد الباقي البكرى
تقيب الأشراف وشيخ الصوفية ، والسيد عبد الخالق السادات سليل
بنى وفا ، ثم حمل الخديو على يديه إحدى هذه الودائع الكريمة ، وأشار
إلى أخيه الأمير حسين كامل باشا ، والغازى أحمد مختار باشا المندوب
السلطانى العالى ، ومحمد ثابت باشا رئيس الديوان الخديوى ، ومحمد رعوف
باشا ناظر الأوقاف ، بحمل الأربع الباقية ، فحملوها وخرجوا جميعاً إلى سلم
القصر المشرف على ميدان حابدين ، فتقدم السيد عبد الباقي البكرى وتسلم

الوديعة التي يحملها الخديو وانتظم مع الحاملين لبقية الآثار . وكان خروج
الموكب من القصر في ضحى ذلك اليوم ، ووصل إلى المسجد الحسينى بالسير
الرويد فى ثلاث ساعات ، وكان مسيره من عابدين فى شارع عبد العزيز
إلى ميدان العتبة الخضراء فشارع محمد على إلى ميدان باب الخلق فشارع تحت
الربيع إلى باب زويلة فشارع السكرية فالعقادين فالغورية فالسكة الجديدة
إلى أن وصل إلى المسجد الحسينى ، وكان فى طليعته خمسة من فرسان
الشرطة يتلوهم جميع أرباب الأشرار الذين بالقاهرة حاملين أعلامهم ،
ثم كوكبة من فرسان الجيش فكتيبة من مشاته فالأعيان والوجوه
فالعلماء وطلبة العلم فمشرون وصيفاً يحملون مجامر البخور وقاقم العطر ،
ومن بعدهم حملة الآثار فى صف ، يتوسطهم السيد البكرى ، وعن يمينه
ويساره الغازى مختار باشا وكان لابساً حلتة العسكرية ، والأمير حسين
باشا أخو الخديو ، وفى الطرفين محمد ثابت باشا ورءوف باشا ، ثم يتلوهم
الوزراء — وكان يقال لهم فى ذلك الحين : النظار — ثم مستخدمو الدواوين
فشرذمة من رجال الشرطة . ولما وصلوا بالآثار إلى المسجد أودعوها
فى خزانتها وأودعوا معها المصحف العثمانى ، وتسلم مفاتيحها ناظر الأوقاف ،
ثم تليت آيات من الكتاب العزيز ، ووقف الشيخ سليم عمر القلعاوى
شيخ مسجد القلعة نخطب خطبة نوه فيها بالآثار ودعا للسلطان وللخديو .
ثم لما تولى على مصر الخديو عباس حامى باشا سنة ١٣٠٩ هـ ، رأى أن
ينشئ للآثار حجرة خاصة فتم إنشاؤها سنة ١٣١١ هـ وراء الحائط الشرقى
للمسجد الحسينى والحائط الجنوبى لقبلة المشهد ، وجعل لها بابان واحد إلى

المسجد وواحد إلى القبة ، وجعلت خزانة الآثار بحائطها الجنوبي ، وهي باقية فيها إلى اليوم تقصد بالزيارة في أيام معلومة .

عدد هذه الآثار وصفتها

نرى فيما سردناه من الروايات اختلافاً في عدد هذه الآثار بالزيادة والنقصان ، وسبب ذلك أن من الراوين من لم يرها ، فذكر ما نقل له عنها بالسمع ، ومنهم من تساهل في استقصاء عددها واكتفى بذكر بعضها ، ولقد أحسن من احتاط منهم فأعقب عبارته بقوله : (وغير ذلك) والذي يتحصل من مجموع هذه الروايات أنها كانت قطعة من العنزة أي الحربة ، وقطعة من القصعة ، ويرود ، وعبر عنه بعضهم بالميل ، وقال بعضهم من نحاس وبعضهم من نحاس أصفر ، ومما لقط ، وقال عنه بعضهم من حديد ، وقيده بعضهم بكونه صغيراً لإخراج الشوك من الرجل أو غيرها . ونخصف ، وقيده بعضهم بكونه صغيراً ، وعبر عنه بعضهم بالإسني الذي كان صلى الله عليه وسلم يخصف به نعله . ومكحلة ، ومشط ، وانفرد بذكرها ابن كثير . وقطعة عصا وانفرد بذكرها الجبرتي . وقطعة من القميص ولم يذكرها إلا ابن إياس والجبرتي . ومن غير الآثار النبوية المصحف المنسوب لأمير المؤمنين عليّ عليه السلام ، ثم أضاف إليها السلطان الغوري المصحف العثماني الذي كان بمدرسة القاضي الفاضل وهما باقيان إلى اليوم وفي نسبتها إليهما نظر^(١) .

ولم يبق من الآثار النبوية اليوم إلا المكحلة والمرود والقطعة من القميص

(١) منفرد مقالا فيما نسب من المصاحف الشريفة إلى الصحابة رضي الله عنهم ولا سيما ذي النورين وما روى عنها وقيل فيها .

والقطعة من القضييب وهي التي عبّر عنها الجبرتي بقطعة عصا . وضم إليها شعرتان من اللحية النبوية الشريفة^(١) محفوظتان في زجاجة . وقد حفظت جميعها في أربعة صناديق صغيرة من الفضة معلقة في قطع من الديباج الأخضر المطرز : المكحلة والمرود في صندوق ، والشعرتان في صندوق ، والقميص في صندوق ، والقضييب في صندوق . وفقدت بقية الآثار التي كانت معها ، وهي القطعة من العنزة ، والقطعة من القصعة ، والمخصف ، والملقط ، والمشط ، ولا يعلم في أيّ زمان فقدت .

تنبئيه

قال ابن إياس في حوادث المحرم من سنة ٨٨٩ هـ : « وفيه توفي الشيخ ولي الدين أحمد شيخ الآثار النبوية وقاضي نجر دمياط وكان ديناً خيراً حسن السيرة لا بأس به » اه . وهي عبارة مبهمّة قد يفهم منها أنها آثار نبوية أخرى بدمياط كانت في نظر قاضيها ، وقد تبين لنا بعد بحث طويل استوعبنا فيه تراجم الأحمدين بالضوء اللامع للسخاوي أن المراد الآثار المعروفة التي بالقاهرة ، وأن الشيخ ولي الدين المذكور كان شيخاً عليها ثم نقل قاضياً لدمياط وتوفي بها . وملخص ما جاء عنه في هذا الكتاب أنه الشيخ ولي الدين أبو زرعة أحمد بن محمد بن عمر بن محمد بن إبراهيم البارباري الشافعي سبط داود بن عثمان السبتي ، ولد بمصر سنة ٨٢٨ ، واشتغل على البهاء بن القطان والشهاب بن مبارك شاه والبرهان المتبولي

(١) سيأتي الكلام على الشعرات النبوية الشريفة في فصل خاص .

وغيرهم . وكتب الإملاء عن الحافظ بن حجر ، وسمع الحديث على جماعة منهم عمه النور علىّ والبدر النسابة وهاجر القدسية ، وناب في القضاء عن المناوى ، واستقرّ به العز الكناني سنة ٨٧٠ شيخاً علىّ الآثار . ثم استقرّ به الزين زكريا في قضاء دمياط بعد الصلاح بن كميل ، وتُجِد في ذلك كله لعقله ومداراته وخبرته وسياسته مع فضيلة وتواضع ، وكتب علىّ مختصر أبي شجاع مطولاً ومختصراً ، وشرع في شرح علىّ المنهاج ، ومات وهو بدمياط ليلة الثلاثاء ثالث عشر المحرم سنة ٨٨٩ ، ودفن بتربة تجاه فتح الأسمر . اهـ . قلنا : وقول السخاوى فتح الأسمر جرى فيه على المشهور عند العامة ، والصواب أنه العارف بالله فاتح بن عثمان الأسمر الشكرورى القادم من مراکش إلى دمياط ، والمتوفى بها سنة ٦٩٥ ترجمه المقرئى فى خطه فى كلامه على دمياط ترجمة حافلة بيّن فيها وهم العامة فى اسمه وذكر له مناقب جليّة فى الزهد والورع وسلوك طريق السلف من التمسك بالكتاب والسنة ، رحمه الله تعالى ورضى عنه .

آثار القدم الشريفتة على الأحجار

قلنا فى كلامنا على رباط الآثار المسمى بعد ذلك بجامع أثر النبى إن به حجرأ تزعم العامة أن عليه أثر القدم النبوية الشريفة وليس بصحيح ، ووعدنا بمعالجة البحث فيه وفيما يماثله من الأحجار فى هذه التتمة فنقول : المعروف الآن من هذه الأحجار سبعة : أربعة منها بمصر ، وواحد بقبة الصخرة بيت المقدس ، وواحد بالقسطنطينية ، وواحد بالطائف ، وهى حجارة سوداء إلى الزرقة فى الغالب عليها آثار أقدام متباينة فى الصورة والقدر لا يشبه الواحد منها الآخر . وقد ألف العلامة أحمد ابن محمد الوقائى الشافعى المعروف بابن العجمى المتوفى سنة ١٠٨٦ رسالة سماها : « تنزيه المصطفى المختار عما لم يثبت من الأخبار » بين فيها عدم صحة هذه الأحجار ، وأن لاسند لما ورد فيها . وتقل عن الإمام ابن تيمية أنها من اختراع الجهال وأن ما يروى من حديث تأثير قدمه صلى الله عليه وسلم فى الصخر إذا وطئ عليه من الكذب المخلق . وفى ج ١ ص ٢٦٠ من مجلة « الهداية الإسلامية » نبذة فى ذلك لأستاذنا العلامة مديرها لخصها من هذه الرسالة فلتراجع . وسنورد فى آخر هذه التتمة خلاصة نذكر فيها من تكلم على هذه الأحجار من العلماء الأعلام نفيًا وإثباتًا بعد أن نستوفى البحث فيها من الوجهة التاريخية مبتدئين بما بمصر منها على ما يأتى :

الأول : حجر أثر النبي وهو حجر ضارب إلى الحمرة عليه أثر قدمين ، محفوظ في حجرة صغيرة مطلة على النيل وملاصقة للحائط الغربي لمسجد أثر النبي . وعلى هذه الحجرة قبة وفي حائطها الجنوبي محرابان : أحدهما لاشيء به ، والذي في غريبه به صُفِّة ألصق الحجر عليها وجعل على وجه هذا المحراب رخام منقوش كتب فيه بالنقر سطران بالتركية يفيدان أن إبراهيم باشا مد الله في عمره جدد هذا المقام على رسم القدم . وقد تقدم في كلامنا على رباط الآثار أن إبراهيم باشا الدفتردار المتولى على مصر سنة ١٠٧١ جدد ووسعه وبني تحته رصيفا وأرصد له أرضاً وعين به القراء والحراس ، ثم نقلنا عن الجبرتي خبر تجديد آخر فيه قام به الخواجة^(١) محمود حسن بزرجان باشا سنة ١٢٢٤ ونقلنا إنه البناء الباقي إلى اليوم على الراجح والذي يظهر أن التجديد الأخير لم يشمل قبة الأثر بدليل هذه الكتابة الباقية على المحراب ، إلا أن تكون هذه الرخامة أعيدت إلى مكانها بعد التجديد إبقاء لاسم إبراهيم باشا وتاريخ وضع هذا الحجر بهذا المكان مجهول ، فلا يغترن الناظر في الخطط الجديدة

(١) الخواجة وقد رسمه بعضهم بألف في آخر بدل التاء لفظ فارسي دخيل في التركية ويرسم في اللغتين بهاء في آخره غير منطوقة وهو لقب تكريم عندهم يرادف الأغا والأفندي والسيد وما في معناها . ويطلق أيضاً على الأساتذة المعلمين ولا سيما المشايخ العمميين منهم وقد يحرف في هذا المعنى فيقال فيه خوجه يحذف الألف التي بعد الواو . وفي القوائد الهيئة في تراجم الحنفية أن القشبندية يطلقون الخواجة على مشايخهم للتكريم . ورأينا في بعض التواريخ تلقيب الوزراء به ثم لقب به كبار التجار واستعمل في ذلك إلى عصر الجبرتي ولما كثرت زوح الأفرنج إلى مصر في أوائل هذا العصر وكان أغلب الوافدين منهم في أول الأمر تجاراً كرموهم بهذا اللقب ثم توسعوا فيه فأطلقوه على كل أفرنجي ثم قيل أيضاً للوجه من غير المسلمين وإن لم يكن أفرنجياً . وقد فصلنا الكلام عليه في معجم العامية المصرية

التوفيقية لعلي مبارك باشا ، بما جاء عنه في كلامه عن قرية (أثر النبي) وزعمه أن الظاهر بيبرس هو الباني للمسجد وللقبة على هذا الأثر ، فقد بينا وهمه هذا فيما تقدم ، وأن المسجد من بناء الصاحب تاج الدين ابن حنا ، وكان يعرف برياط الآثار ، ثم تغيرت معاملة مع الزمن بما حدث فيه من التجديد ، كما تغير اسمه بجامع أثر النبي . والراجح في هذا الحجر ، أنه لم يوضع بهذا المسجد إلا في القرون الأخيرة ، إذ لو كان من زمن ابن حنا أو ما قرب منه ، ما أغفل ذكره مؤرخو تلك العصور ، كما لم يغفلوا ذكر ما كان هنا من الآثار . ولم نجد له ذكراً فيما اطلعنا عليه من الرّحل إلا في « الحقيقة والحجاز ، في رحلة الشام ومصر والحجاز » للعلامة عبد الغنى النابلسي ، وهي في وصف رحلته إلى هذه البقاع الثلاث في أوائل القرن الثاني عشر ، وقد زاره باعتقاد وحسن نية ، كما فعل بحجر قايتباي ، وكانت زيارته له بعد زيارته لمقياس النيل بالروضة ، فقال عنه ما نصه : « ثم قمنا من ذلك المكان ، وركبنا وسرنا مع الجماعة بالسور والأمان ، إلى أن وصلنا إلى المسجد الذي فيه قدم النبي صلى الله عليه وسلم ، فدخلنا إليه وصلينا صلاة الظهر بالجماعة ، ورأينا ذلك المسجد فدخلنا إلى قبة لطيفة ، وبها البهجة والجلال والهيبة مطيفة ، وهناك أثر قدم النبي صلى الله عليه وسلم في حجر شريف ، مرتفع في طاق عال منيف ، في الحائط القبلي وعليه المآورد^(١) والستر المسبول ، وأنواع القبول ، وقد عقدت على ذلك المكان قبة سامية البناء ، جالبة الهناء ، فتبركنا به وحصل لنا

(١) أي ماء الورد .

كمال الصفاء، وغاية الشوق والوفاء». ثم أنشد فيه لنفسه :
طه الرسول به الفؤاد مولع أكرم بمشاه المؤثر في الحجر
إن فات عيني أن تراه فإنها قنعت هناك بما تراه من الأثر
وأنشد فيه أيضاً قوله :

قدم النبي بمصر جئنا نحوه متبركين بنوره الفياض
تعلو عليه من الجلالة قبة أنوارها كالبرق في الإيماض
وعليه أسرار المهابة والبهامة يهدى القلوب لذكر عهد ماض
حصلت به كل السعادة والمني للزائرين وسائر الأغراض
أثره شريف قد بدا في صخرة من مسها يُشفى من الأمراض
انتهى . وبقى هذا المسجد معروفاً بمسجد الآثار بعد نقل الآثار النبوية منه
إلى قبة الغورى في أوائل القرن العاشر ، ثم عرف بجامع أثر النبي ، وهى
تسمية لم نرها فى التاريخ قبل القرن الحادى عشر . والغالب أنه سُمى
بذلك بعد وضع هذا الحجر فيه ، وقد أطلق هذا الاسم أيضاً على القرية
الملاصقة له ، ثم على الشارع الموصل إليه من مصر القديمة الذى أحدث
فى هذا العصر ممتداً على شاطئ النيل .

الثانى : مهر قايىباى : وهو حجر أسود به أثر قدمين موضوع بجوار
قبر السلطان الملك الأشرف أبى النصر قايىباى الحمودى المتوفى فى
١٧ ذى القعدة سنة ٩٠١ هـ ، وكان أعد هذا القبر لنفسه فى حجرة واسعة
ذات قبة شاهقة ملاصقة لمسجده الذى بناه بالصحرَاء المعروفة الآن بقرافة

المجاورين^(١). ويرى الزائر في ركن من هذه الحجرة قبر ولده السلطان الملك الناصر أبي السعادات محمد، المتولى بعده على المملوك المصرية، والمتوفى مقتولاً في ١٥ ربيع الأول سنة ٩٠٤ هـ، وبجواره حجر آخر أسود عليه أثر واحد يزعمون أنه أثر قدم الخليل عليه السلام. والشائع فيهما عند السدنة وسكان تلك الجهة أن السلطان استجلبهما من الحجاز ليوضعا بعد موته بجوار قبره تبركاً بهما، وهو شيء لم نره مسطوراً في تاريخ^(٢)، وإنما يذكره بعض أصحاب الرحلات على ما سمعوه من الأفواه، وذكره أيضاً العلامة شهاب الدين الخفاجي في نسيم الرياض شرح شفا القاضي عياض بما نصه: « قيل إن السلطان قايتباي اشتراه بعشرين ألف دينار وأوصى يجعله عند قبره وهو موجود إلى الآن ». قلنا: وإذا لم يصح شراء السلطان لهذين الحجرين أو أحدهما، فلا يبعد أن يكونا من الأحجار التي قيل إنها أحضرت من خيبر لشمس الدين ابن الزمن التاجر الشهير وجعلها بمدرسته التي كان شرع في إنشائها بشاطيء بولاق، وكان يقيم أحياناً بمكة للإشراف على أبنية الأشرف قايتباي بها ثم توفي بها سنة ٨٩٧ هـ، فيحتمل أنه أحضرها معه من الحجاز، ثم اختار السلطان منها هذين الحجرين

(١) هي المقبرة الشمالية الواقعة شرقي مساكن القاهرة وكان حدوثها في القرن الثامن وسميت بذلك لأنها أقرب المقابر للأزهر وبها مدافن مجاوريه أي طلبته وفيها بقعة يكثر دفن علمائه بها تعرف بيستان العلماء. ولما توفي الشيخ المعتقد عبد الوهاب العفيفي المدرس بالأزهر سنة ١١٧٢ ودفن في مقبرة المجاورين سميت أيضاً بقرافة العفيفي.

(٢) قال العلامة أحمد بن المعجمي في تنزيه المصطفى المختار « لو كان للحجر الذي قيل إن قايتباي اشتراه مجرد شائبة شهرة أيضاً لذكره الجلال السيوطي في ترجمته وعده في مناقبه فإنه كان في زمانه وأثنى عليه ».

فنقلهما بعد موته من مدرسته ، والله أعلم . وسيأتي الكلام على هذه المدرسة وما كان بها من الآثار في هذا الفصل وفي فصل الشعرات الشريفة .

وقد زار المقرئ وأبو سالم العياشي هذا الأثر في القرن الحادى عشر وأبو العباس أحمد بن محمد بن ناصر الدرعى في أوائل القرن الثانى عشر ، وأبو العباس أحمد الفاسى في أوائل الثالث عشر ، فذكروا عدم ثبوت صحته ، وأنه يُزار بحُسن النية فقط . وزاره في أوائل القرن الثانى عشر الشيخ عبد الغنى النابلسى ، ولكنه لم يعتمد فيه إلا على ما سمعه من الأفواه ، وقد ذكره مرتين في رحلته « الحقيقة والحجاز » إحداهما بإسهاب في زيارته الأولى له ، والثانية باختصار في زيارته الثانية عند خروجه من القاهرة للحج ، فقال في الأولى : « ثم سرنا إلى أن وصلنا إلى جامع السلطان قايتباى ، وهو مكان معمور ، وبأنواع الخير مغمور ، قدخلنا إليه وزرنا قبر السلطان ، وعليه قبة عظيمة ، ذات جدران محكمة جسيمة ، فوقفنا وقرأنا الفاتحة ، ودعونا الله تعالى ، وعند رأس القبر قدم النبي صلى الله عليه وسلم في صخرة موضوعة على كرسى ، وعلى تلك الصخرة قبة لطيفة من خالص الفضة مطلية بالذهب والكتابة بالذهب حولها بالخط الحسن ، وللقبة باب ، ففتح لنا وزرنا القدم الشريفة ، وقبلناها وتبركنا بها ، وعند الجدار الشمالى قبر زوجة^(١) السلطان قايتباى ، وعلى قبرها قدم الخليل إبراهيم

(١) لم يذكر أحد من المؤرخين فيما نعلم أن زوجته دفنت معه بالقبة ، والمذكور أن الذى دفن معه ولده السلطان الملك الناصر أبو السعادات محمد . وإنما بجوار حجرة القبة حجرة سفلى بها بعض قبور شاع بين الناس أن زوجة السلطان مدفونة في أحدها ، والذى يؤخذ من تاريخ ابن إياس أن المدفون بهذه الحجرة جاتم وأخوه جاني بك ابنا عم الناصر محمد ابن قايتباى وأزبك الحاصكى ، والثلاثة ممن قتل مع الناصر المذكور .

عليه الصلاة والسلام أيضاً في صخرة ، وعلى تلك الصخرة قبة من خشب
فزرناها وتبركنا بها وقرأنا الفاتحة ودعونا الله تعالى . وذكروا لنا أن
السلطان سليما من بنى عثمان عليه الرحمة والرضوان لما دخل مصر المحروسة
زار القدم المذكورة قدم النبي صلى الله عليه وسلم وتبرك بها^(١) .
ثم بعد رجوعه إلى بلاد الروم ، أرسل جماعة من الناس إلى مصر ، وأخذ
القدم النبوية المحمدية حملت الصخرة إليه لأجل التبرك وحصول الخير بها
في البلاد الرومية ، فلما وصل ذلك إلى بلاد الروم سلطان بنى عثمان ، رأى
في منامه السلطان قايتباي ، وأمره أن يرد القدم إلى مكانها ، وقال له :
أنا أخذتها بإذن النبي صلى الله عليه وسلم من المدينة . فلما أفاق من منامه
أرسلها إلى مكانها وأرسل معها أربعة أعلام مكتوبة بالذهب ، وهي إلى الآن
موجودة في ذلك المكان . اهـ قلنا : الذي نسبه إلى السلطان سليم لم يقله
أحد من المؤرخين ، وإنما نقله كما ذكره له ، وهو من أرهام السدنة
وخالطهم في المسائل التاريخية . والمعروف أن الذي نقل هذا الحجر إلى
القسطنطينية هو السلطان أحمد بن محمد المعروف عند العثمانيين بأحمد الأول
المتولى سنة ١٠١٢ والمتوفى سنة ١٠٢٦ . وهو الذي جعل عليه القبة الفضة
على ما ذكره العلامة أحمد المقرئ في فتح المتعال في مدح النعال ، فقد
سرد في خاتمة هذا الكتاب مسائل تعرض في إحداها لهذا الحجر ،
وأورد أبحاثاً سقيمة كثيرة الضرورات رآها مكتوبة على الفضة التي جعلها

(١) لا يعرف أنه زار القدم أو دخل هذا المسجد وغاية ما ذكره ابن ياس عنه أنه
لما خرج من القاهرة يوم الخميس ٢٣ شعبان سنة ٩٢٣ عائداً إلى بلاده سار بين التراب
إلى بركة الحاج فلما مر بتربة الأشرف قايتباي وقف هناك وقرأ الفاتحة وأهداها إليه .

هذا السلطان على الحجر ، وهذا نص ما قال : « ومنها أن كثيراً من مادحيه صلى الله عليه وسلم صرحوا بأنه كان إذا مشى على الصخر غاصت قدماه فيه وإذا مشى على الرمل لا يؤثر فيه^(١) حتى إنه اشتهر عند الناس قصد بعض الحجارة التي فيها شبه أثر القدم النبوية فيما يقال للتبرك بها ، خصوصاً ما وضع منها في المواضع المقصودة للزيارة . وقد رأيت بمصر المحروسة بتربة السلطان المرحوم أبي النصر قايتباي المحمودي رحمه الله بالصحراء حجراً فيه أثر قدم يقال إنه أثر القدم النبوية ، والناس يزورونه وقد رأوا له بركات . وقد كان الخنكار^(٢) المرحوم سلطان الرؤم خادم الحرمين الشريفين مولانا السلطان أحمد ابن مولانا السلطان محمد ابن مولانا السلطان مراد بن عثمان^(٣) رحم الله سلفه ونصر خافه نقله من هذا المحل إلى حضرته العلية القسطنطينية ، ثم أمر برده إلى محله وجعل عليه فضة بصنعة

(١) من ذلك قول بعضهم :

وعليك ظلات الغامة في الورى
وكذلك لا أثر لمشيك في الثرى
وقول الإمام البوصيري في الحمزية :

أو بلثم التراب من قدم لا
نت حياء من مسها الصفواء :

ويروى (من مشيا) قال العلامة ابن حجر الهيتمي في شرحه لهذا البيت : هذا الذي ذكره الناظم ذكره من تكلم على الخصائص لكن بلا سند .

(٢) الخنكار بضم فسكون معناه في التركيبة السلطان ، وهو تحريف أو اختصار للفظ خدا وندكار بمعنى السلطان في الفارسية .

(٣) قوله ابن عثمان هي نسبة إلى جدهم الأعلى لأن السلطان مرادا المذكور هو ابن سليم بن سليمان بن سليم إلى أن ينتهي النسب إلى عثمان ، وكثيراً ما يعبر المؤرخون عن كل سلطان منهم بابن عثمان .

ملوكية وعليها مكتوب مما قرأته ما مثاله ولم يعلم قائله :

تشوَّق حضرة السلطان أحمد	زيارة موطن القدم المكرم
فخره بجاذبة اشتياق	على إقدام أقدام فقدهم
وسيره إلى القسطنطينية ^(١)	فقال له تقدّم خير مقدم
وأدخل داره باليمن حباً	وتعظيماً لصاحبه المعظم
حبيب الله سيدنا محمد	عليه ربنا صلى وسلم
وأرجعه ^(٢) بإعزاز عظيم	إلى تلقاء موضعه المقدم
إلهي عمر السلطان أحمد	وقدمه على من تقدم
بحرمة صاحب القدم المعلي	إلى الدرجات في الأفلاك سلم

وتشرف بزيارته سنة ١٠٢٤ هـ ، ما ألقيته بحروفه . والذي ذكره من نقل السلطان أحمد للحجر غير مستبعد ، فقد ذكرت التواريخ التركية أنه كان كثير التعظيم للآثار النبوية ، حتى إنه نقش مثال القدم النبوية على صُرغوج عمامته ونقش معه ييتين بالتركية من نظمه ، والصرغوج حلية كانت توضع على القلنسوة أو العمامة ولم تزل هذه القبة إلى اليوم على هذا الحجر ، وهي قبة صغيرة قائمة على قاعدة مربعة مرفوعة على أربعة أعمدة والأبيات المذكورة منقوشة بالحفر في جوانب القاعدة ، ولم تيسر لنا قراءتها إلا بعناء بعد جلاء موضعها ومسحها ، وكانت تظهر لنا في بعض

(١) قوله (وسيره) هو المنقوش على القبة كما رأينا ، والذي في نسخ فتح المتعال التي اطلعنا عليها (وصيره) بالصاد . وقوله القسطنطينية هو بحذف الياء التي بعد الطاء الثانية لضرورة الوزن .

(٢) هو المنقوش على القبة والذي في نسخ فتح المتعال (وراجعه) وهو تحريف .

المواضع عند مسحها آثار الطلاء بالذهب ، وقد أكد لون القبة وتغير حتى
يخيل لرائيها أنها من نحاس .

وأما الحجر الآخر الذى قيل إن به أثر الخليل فعليه شبه قبة من خشب
مستطيلة دقيقة الأعلى واسعة الأسفل كالقمع ساذجة لا أثر للصناعة فيها .

ولما زار أبو العباس أحمد الفاسى فى رحلته إلى الحج سنة ١٢١١

مسجد السلطان قايتباى ، وصف الحجرين بقوله : « وتبركت بحجرين

هنالك شاع على السنة العوام أنهما أثر فيهما قدما النبي صلى الله عليه وسلم ،

أحدهما بلصق قبر السلطان المذكور فيه أثر قدمين ، والآخر مقابل له

عمدة الداخل من الباب فيه أثر آخر ، وعليهما بناء وهما مرفوعان من الأرض

على بناء ، وإن لم يصح ذلك فقد نسبنا إلى النبي صلى الله عليه وسلم فى الجملة

والله يعاملنا بنياتنا » . ثم نقل عبارة أبى سالم المياشى عنهما فى رحلته ،

ونصها ^(١) : « عند رأس القبر حجر مبنى عليه بناء حسن فيه أثر قدمين

شاع عند الناس أنهما قدما النبي صلى الله عليه وسلم ، وهناك حجر آخر

فيه أثر قدم أخرى يقال إنها قدم الخليل ، والناس يزورونها ويذكرون

أنها من الدخائر التى ظفر بها السلطان قايتباى أيام سلطنته ، فجعلت عند

قبره رجاء بركتها ولا يبعد ذلك ، فقد كان ملكا عظيما عدلاً موقراً مهيباً

محبباً إلى الخلق ، ذا سيرة حسنة فى الرعية ، واجتهاد فى عبادة ربه ، إلا أننا

لم نر من نص على أنه ظفر بشيء من هذه الآثار من المؤرخين ، بل ذكر

جماعة من حفاظ المحدثين أن ما استفاض واشتهر خصوصاً على السنة

الشعراء والمداح من أن رجل النبي صلى الله عليه وسلم غاصت فى الحجر

(١) نقلها عنه أيضاً أبو العباس أحمد بن محمد بن ناصر الدرعى فى رحلته إلى الحج

لا أضل له ، ولم يذكر أحد أن أثر الخليل عليه السلام موجود في غير حجر المقام . قلت : وبالمدينة المشرفة ومكة والقدس آثار يقال إنها آثار بعض أعضاء النبي صلى الله عليه وسلم من قدم ومرفق وأصابع والله أعلم بصحة ذلك ولكن لم يزل الناس منذ أعصار يتبركون بها من العلماء والصالحين ، ويقتنى الآخر منهم الأول ، فلأجل ذلك لما دخلنا إلى مزار السلطان المذكور صبَّ القيم على الأثرين شيئاً من ماء الورد ، فغمسنا فيه أيدينا ومسحنا بها أوجهنا ورجلنا وأبداننا رجاء البركة بحسن النية وجميل الاعتقاد» إلى آخر ما ذكره . وقال أبو العباس الفاسي عقب نقله لكلامه : « وما زال يبعد كل البعد عند علماء القاهرة ثبوت الأثر المذكور ، فقد تكلمت مع شيخنا الشيخ داود القلعي في ذلك فلم يسعفني بالكلام فيه » . اه . قلنا : وآثار القدم والمرفق التي أشار إليها أبو سالم العياشي رأيناها مذكورة في سؤال رفع إلى الإمام السيوطي ، فأجاب بأنه لم يقف في ذلك على أصل ولا سند ولا رأى من خرجه في شيء من كتب الحديث . اه . والذي يرويه الناس في المرفق أنه صلى الله عليه وسلم لما جاء إلى دار أبي بكر الصديق رضي الله عنه بمكة ووقف ينتظره ألصق منكبه ومرفقه بالحائط فغاص المرفق بالحائط في الحجر وأثر فيه وبه سمى الزقاق زقاق المرفق . اه . ملخصاً من فتح المتعال للمقري . وذكره أيضاً قطب الدين الحنفي في الإعلام بأعلام بيت الله الحرام في الخاتمة التي خصها بالأماكن المجاب فيها الدعاء بمكة فقال : إنه صفحة حجر مبنی في جدار في وسطه حفرة مثل محل المرفق يزوره العوام ويزعمون أن النبي صلى الله عليه وسلم اتكأ عليه فغاص مرفقه الشريف فيه ، ثم قال : « وما رأيت في كلام أحد من المؤرخين

من حقق شيئاً من ذلك ، وَالله أعلم بحقيقته ^(١) . وَرَأَيْنَا أَيضاً فِي مَوَاضِعٍ مِنْ هَذِهِ الْخِطَابَةِ أَنَّ بِالْجَبَلِ الْمَقَابِلِ نَثِيرَ الَّذِي بِلِخْفِهِ مَسْجِدُ الْخَيْفِ غَاراً يُقَالُ لَهُ غَارُ الْمُرْسَلَاتِ لِنَزُولِ سُورَةِ « وَالْمُرْسَلَاتِ » بِهِ ، تَزْعُمُ الْعَامَّةُ أَنَّ سَقْفَهُ لِأَنَّ لِرَأْسِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَائِثٌ بِهِ تَجْوِيفاً بِقَدْرِ دَوْرَةِ الرَّأْسِ فَيُضَعُ النَّاسُ رُءُوسُهُمْ فِي هَذَا الْمَوْضِعِ تَبْرُكاً ، ثُمَّ ذَكَرَ أَنَّهُ لَمْ يَقِفْ عَلَى خَبَرٍ يَعْتَمِدُهُ فِي ذَلِكَ . قُلْنَا : ذَكَرَهُ التَّقِيُّ الْفَاسِيُّ فِي شِفَاءِ الْغَرَامِ وَالْجَلَالُ السِّيُوطِيُّ فِي الْخِصَائِصِ الْكُبْرَى عَنْ أَبِي نُعَيْمٍ وَلَكِنْ بِإِسْنَادٍ ، وَقَدْ بَقِيَ هَذَا الْخَبْرَانِ مَقْصُودِينَ بِالزِّيَارَةِ إِلَى زَمَانِنَا هَذَا ، وَذَكَرَهَا الْعَلَمَةُ إِسْمَاعِيلُ الْخَامِدِيُّ الْمَالِكِيُّ أَحَدَ عُلَمَاءِ الْأَزْهَرِ الْمُتَوَفَى سَنَةَ ١٣١٦ هـ فِي الرَّحْلَةِ الْخَامِدِيَّةِ إِلَى الْأَقْطَارِ الْحِجَازِيَّةِ وَهِيَ فِي حِجْبِهِ سَنَةَ ١٢٩٧ هـ ، فَقَالَ إِنَّهُ زَارَهَا وَإِنْ حَجَرَ الْمَرْفُقِ كَانَ قَرِيباً مِنَ الصَّاعَةِ ، وَذَكَرَ حَجْرًا آخَرَ زَارَهُ فِي الطَّرِيقِ الَّتِي بَيْنَ مَكَّةَ وَالتَّنْعِيمِ ، قِيلَ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسْنَدَ ظَهْرَهُ إِلَيْهِ فَلَانَ وَغَاصَ ^(١) فِيهِ ، وَذَكَرَ حَجْرًا آخَرَ قِيلَ إِنَّ عَلَيْهِ أُرْ كَفَهُ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَسْجِدِ الْغَمَامَةِ بِجَهَةِ بَدْرِ ، وَحَجْرًا بِالْمَدِينَةِ فِي مَكَانٍ بِأَسْفَلِ جَبَلِ

(١) وَذَكَرَهُ الْأَسَدِيُّ بِعِبَارَةٍ مُخْتَصِرَةٍ فِي إِخْبَارِ الْكِرَامِ بِأَخْبَارِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ، وَذَكَرَ كَذَلِكَ الْأَثَرُ الَّذِي بِنَارِ الْمُرْسَلَاتِ .

(١) لَعَلَّهُ الَّذِي سَمَّاهُ التَّقِيُّ الْفَاسِيُّ بِالْمَتَكِّ فِي شِفَاءِ الْغَرَامِ بِأَخْبَارِ الْبَلَدِ الْحَرَامِ إِنْ لَمْ يَكُنْ مِرَادُهُ بِالْمَتَكِّ أَمْرَ الْمَرْفُقِ أَوْ شَيْئاً آخَرَ غَيْرَهَا وَقَدْ ذَكَرَ أَنَّهُمَا اثْنَانِ أَحَدُهُمَا بِقَرْبِ بَابِ الْحَرَمِ الْمَعْرُوفِ بِبَابِ الْعِمْرَةِ وَالثَّانِي فِي طَرِيقِ التَّنْعِيمِ الْمَعْتَادَةِ ، وَقَالَ لَعَلَّهُمَا سَمِيًّا بِذَلِكَ لِلرَّاحَةِ بِالِاتِّكَاءِ عِنْدَهَا مِنْ تَعَبِ السَّيْرِ إِلَى الْعِمْرَةِ وَلَمْ يَذَكَرْ أَنَّهُمَا نَبِيَّانِ وَذَكَرَ مَتَكًّا آخَرَ مَنْسُوبًا إِلَيْهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَجْيَادِ الصَّغِيرِ وَهُوَ دَكَّةٌ مَرْتَفَعَةٌ مِلَاصَةً لِدَارِ شَيْخِ الْحِجْبَةِ وَمَتَكًّا رَابِعًا بِجَهَةِ أُخْرَى مِنْ أَجْيَادِ الصَّغِيرِ ذَكَرَهُ الْأَزْرَقِيُّ وَقَالَ فِيهِ : سَمِعْتُ جَدِّي أَحْمَدَ بْنَ مُحَمَّدٍ وَيُوسُفَ بْنَ مُحَمَّدَ بْنَ إِبْرَاهِيمَ يُسْأَلَانِ عَنِ الْمَتَكِّ وَهَلْ صَحَّ عِنْدَهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اتَّكَأَ فِيهِ فَرَأَيْتَهُمَا يَنْكُرَانِ ذَلِكَ وَيَقُولَانِ لَمْ نَسْمَعْ بِهِ مِنْ ثَبَتٍ .

أُخِذَ عَلَيْهِ أَثَرُ نَبْوَى . وَالرَّاجِحُ أَنَّهَا قَلَعَتْ جَمِيعَهَا مِنْ أَمَا كُنْهَا وَمَحِيتْ
آثَارَهَا بَعْدَ اسْتِيْلَاءِ الْمَلِكِ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ سَعُودِ مَلِكِ نَجْدِ عَلَى الْحِجَازِ
سَنَةَ ١٣٤٤ . وَمِنْ حِجَارَةِ الْآثَارِ حَجَرٌ قِيلَ إِنَّ عَلَيْهِ أَثَرَ نَبْوِيًّا فِي قَرْيَةٍ
شَهَارَ بِالطَّائِفِ يُسَمُّونَهُ بِأَثَرِ الْغَزَالَةِ النَّبَوِيَّةِ ، ذَكَرَهُ الْفَاكْهِيُّ فِي تَارِيخِهِ
لِلطَّائِفِ ، وَتَقَلَّه عَنْهُ الشَّيْخُ مُحَمَّدُ عَبْدِ الْكَرِيمِ مِنْ عُلَمَاءِ الْقَرْنِ الثَّانِي عَشَرَ
فِي رِسَالَةٍ لَهُ فِي فَضَائِلِ الْحَبْرِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَالطَّائِفِ ، ثُمَّ قَالَ : « وَلَمْ أَقِفْ
عَلَى مَا يَشْهَدُ لِدَلَالَتِهِ فِي كِتَابِ الْآثَارِ وَلَا فِي أَجْزَاءِ لَطِيفَةِ صَنَفْتِ فِي آثَارِ
الطَّائِفِ لِلْمُتَأَخِّرِينَ وَلَا عَلَى مَا يَنْفِيهِ » . اهـ . وَقَدْ دَعَاْنَا التَّعَرُّضَ لِأَثَرِ الْمَرْفُوقِ
إِلَى الْاسْتِطْرَادِ لِدَلَالَتِهِ هَذِهِ الْأَحْجَارِ إِمَامًا لِلْفَائِدَةِ بَيَانِهَا وَبَيَانِ أَنَّهَا لَا مُسْتَنْدَ
فِيهَا إِلَّا عَلَى مَا هُوَ شَائِعٌ بَيْنَ النَّاسِ ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

الثالث: هجر القامح الأحمرى: وهو في ركن من أركان القبة المقامة على

ضريح السيد أحمد البدوي رضي الله عنه بطندتا المعروفة الآن عند العامة
بطنطا، ولم أقف فيه إلا على ما ذكره الشيخ عبد الصمد في الجواهر
السنية في النسبة والكرامات الأحمديّة من أنه حجر أسود مثبت في
ركن القبة تجاه وجه الداخل من الجهة اليمنى، وفيه موضع غوص قدمين
شاع بين الناس وذاع واستفاض وملاً البقاع والأسماع أنه أثر قدمي
رسول الله صلى الله عليه وسلم، وكل من زار الأستاذ يتبرك به . اهـ .
ولم يتعرض لذكر واضعه وتاريخ وضعه بهذا المكان .

الرابع: هجر البرنبل: وهي قرية شرقي النيل من قسم إطفيح^(١) بولاية

(١) البرنبل كحز نبل أي بفتحين فسكون ففتح . وإطفيح كإزميل أي بكسر الأول
وهو اسم قرية مشهورة على ما في شرح القاموس للزيدي

الجيزة وفي شرفيتها على قارة بسفح الجبل مقام لسيدى أُويس القَرَنى ،
والصحيح أنه غير مدفون بمصر . وفي شرق هذا المقام حجر صلب في
الجبل به أثر قدم تزعم العامة أنه قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم ،
ويزوره سياح الإفرنج كثيراً .

الخامس : محرقبة الصخرة : بيت المقدس وهو قديم ذكره الإمام
ابن تيمية وأنكر صحته ، وقال عنه العليمي في « الأنس الجليل ، في تاريخ
القدس والخليل » : « القدم الشريفة في حجر منفصل عن الصخرة محاذ لها
آخر جهة الغرب من جهة القبلة وهو على عمد رخام » . ومثله في « باعث
النفوس ، لزيارة القدس المحروس » لبرهان الدين إبراهيم ابن قاضي الصلت
و « إتحاف الأخصا ، بفضائل المسجد الأقصى » لشمس الدين محمد المنهاجي
السيوطي ، وذكره أيضاً جمال الدين عبد الله بن هشام الأنصارى في
« تحصيل الأنس ، لزائر القدس »^(١) بما لا يخرج عن ذلك وزاره العلامة
المقرئ وقال عنه في « فتح المتعال » : « وقد رأيت حجراً فيه أثر قدم
بقبة الصخرة الشريفة بالبيت المقدس ، والناس يعظمونه ويتبركون به » .
وقد زاره العلامة عبد الغنى النابلسي وأشار إليه في رحلته « الحقيقة والمجاز »
محيلاً على ما ذكره عنه في « الحضرة الأنسية ، في الرحلة القدسية » . وقد
نقل في الحضرة الأنسية ما قدّمنا نقله في وصفه ، ثم قال : « وجعلوا على
هذا المكان من الفضة على شكل الخزانة له قبة صغيرة وباب بمصرعين

(١) منه نسخة حسنة الخط كتبت سنة ٩٠١ بالحزارة البلدية بالاسكندرية مجلدة مع
فضائل الشام لابن رجب الحنبلي ورقمها (١٣٥١ - د)

كل ذلك مصنوع من الفضة على شكل الخزانة ، ثم خافوا على ذلك من السارق فجعلوا على ذلك شبكة من النحاس الأصفر لها باب بمصراعين أيضاً يفتح للزائرين ، ففتحوه لنا والتمسنا من أثر تلك القدم البركة، وقد وضعوا فيه ماء الورد ، فوقفنا ودعونا الله تعالى بما تيسر من الدعاء ، وأخذنا منه ووضعنا على وجوهنا ، ودفعنا للخادم ما تيسر من الدراهم كما هو عادتهم ، وقلنا في ذلك من النظام على حسب ما اقتضاه المقام :

قام في الصخرة طه المصطفى ليلة المعراج والرسول خدّم
وبدا التأثير من أقدامه عبرة لما بها الصخر اصطدّم
وعجيب كيف في صل الصفا يظهر التأثير من لحم ودم
إنه معجزة لا عجب وهو للشك وللريب هدم
فأنتى ثم ترى أقدامه فتبركت بأثار القدم^(١)

السارس : مجر الفسطنطينية : وهو - على ما في التواريخ التركية - من الآثار التي أخذها السلطان سليم من الشريف بركات أمير مكة بعد فتحه مصر ونقلها معه إلى القسطنطينية ، وهي محفوظة اليوم بقصر (طوبقبر) ، وتسمى عندهم بالأمانات المباركة .

السابع : مجر الطائف : جاء في اللطائف من تظر الطائف لابن عراق أن من المواقف النبوية بالطائف موقفاً يجبل أبي زيدة ، وآخر عند وج

(١) اعتمدنا في نقل ذلك على نسخة مخطوطة من هذه الرحلة أوفى بكثير من المطبوعة بمطبعة الإخلاص.

وصخرة عليها أثر موقفه الشريف في مسجد العدّاس بجبل أبي الأخيلة .
وقد تكلم العلامة جار الله محمد بن محمد بن فهد على هذه المواقف في تحفة الطائف
في فضائل الخبر ابن عباس ووج والطائف، إلا أن النسخة التي عندنا وقع
بها سقط في هذا الموضع اختلفت بسببه العبارة . وفي « إهداء اللطائف
من أخبار الطائف » للعجيمي ما نصه : « ومن المآثر موقف جبل
أبي زبيدة في طريق الذهاب إلى وج من جبل يقال له قرين ثم في سفح
جبل يقال له أبو الأخيلة معبد العدّاس وهو في مسجد بالمشاة وأثر الموقف
ظاهر في صخرة في ركن المسجد المشهور بمسجد الموقف » . اهـ . قلنا :
وقد بلغنا أن بوجّ في الجهة المسماة بالمشاة مسجدًا به حجر باق إلى اليوم
يزعمون أن عليه أثر مرفقه صلى الله عليه وسلم ، ولهذا يسمونه بمسجد
الكوع ، لأن العامة تطلق الكوع على المرفق وهو من أوهامها ،
والمظنون أنه المسمى قديمًا بمسجد الموقف ، ثم سماه الناس في العصور
الأخيرة بمسجد الكوع لتوهمهم أن الذي به أثر المرفق الشريف لا التدم
لعدم وضوح الأثر ووضوحًا كافيًا فيما يظهر ، ولهذا عدّدناه من أحجار
الأقدام الباقية إلى اليوم وليحقق .

أحجار أخرى كانت بمصر: عليها أثر القدم الشريفة فيما زعموا، أشار

إليها السخاوي في ترجمة شمس الدين محمد بن عمر بن محمد بن الزمن الشافعي
المتوفى سنة ٨٩٧ ، وذكر أنها أحضرت له من خيبر ، وأنها كانت مع
آثار أخرى في مدرسته التي شرع في إنشائها بشاطئ بولاق . قلنا :
ولا ندرى أين ذهبت ، ولعل منها بعض الأحجار المعروفة بمصر الآن ،
كالجرين اللذين بتربة قايتباي كما قدمنا ، والله أعلم .

مجرانه أضراسه بمكة والمدينة : ذكرهما العلامة المقرئ في فتح المتعال فقال : « ورأيت بمكة المشرفة أيضاً في القبة التي وراء قبة زمزم أثر قدم في حجر يقولون إنه أثر قدم النبي صلى الله عليه وسلم . وأخبرني بعض الناس أن بالحجرة الشريفة المنورة على ساكنها أفضل الصلاة والسلام حجراً كذلك ، ولم أره حين دخلت للتبرك بإيقاد مصابيحها ، ثم سألت عن ذلك الثقات العارفين ، فأجابوني : إن الحجرة ليس فيها شيء من ذلك ، وإنما هو في بعض أماكن المدينة المنورة على صاحبها الصلاة والسلام ، فذهبت إليه فأنفيت موضعه مما لا يمكن دخوله في الوقت الذي ذهبت فيه ، وبعد هذا تكرر دخولي الحجرة الشريفة صراراً عديدة ، فلم أر فيها ذلك بيقين ، فعلمت أن المخبر لي وهم » . اهـ . قلنا : أما حجر المدينة فلا نعلم عنه شيئاً ، وأما حجر مكة فإن القبة التي كان بها هدمها الشريف عون الرفيق أمير مكة المتولى عليها سنة ١٢٢٩ هـ ، والمتوفى بها يوم الأربعاء ١٦ جمادى الأولى سنة ١٣٢٣ هـ . وبلغنا أن حجراً أثرياً كان بها ، وهبه الشريف لأحد المنود بعد هدمها ، فلعله الحجر المذكور الذي رآه المقرئ .

آثار أقدام بعض الأنبياء : في بعض البلدان آثار أقدام على أحجار

منسوبة إلى بعض الأنبياء كأثر قدم آدم عليه السلام في جزيرة سرنديب المعروفة أيضاً بسيلان بالهند ، وأثر قدم الخليل عليه السلام بالحرم المكي ، وأثر قدم موسى عليه السلام بظاهر دمشق ، وأثر قدم عيسى عليه السلام بطورزيتا بيت المقدس ، وأثر قدم إدريس عليه السلام بيت المقدس ،

وأثر قدم أيوب عليه السلام بقريّة قرب نوى بالبلاد الشامية . ولكون مقالنا هذا خاصاً بالآثار الحمديّة على صاحبها أفضل الصلاة والسلام أكتفينا بالإشارة إليها دون التعرض لتحقيقها وتفصيل الكلام عليها .

غريب : كان في مصر مسجد بالقرافة الكبرى معروف بمسجد الأقدام يرد ذكره في كتب الخطط والتاريخ ، وقد يتوهم من يراه مذكوراً عرضاً في بعض العبارات أنه سمي بذلك لأحجار كانت فيه عليها آثار أقدام منسوبة للنبي صلى الله عليه وسلم أو لبعض الأنبياء عليهم السلام كالتي تقدمت وليس كذلك ، وإنما سمي بمسجد الأقدام لأن مروان ابن الحكم لما دخل مصر وصالح أهلها وبايعوه امتنع من بيعته ثمانون رجلاً من المعافر سوى غيرهم ، وقالوا : لا نكث بيعة ابن الزبير ، فأمر مروان بقطع أيديهم وأرجلهم وقتلهم على بئر المعافر في هذا الموضع فسمى المسجد بهم لأنه بنى على آثارهم والآثار الأقدام ، يقال جئت على قدم فلان أي أثره ، وقيل : بل أمرهم بالبراءة من علي بن أبي طالب عليه السلام فلم يتبرعوا منه فقتلهم هناك ، وقيل سمي مسجد الأقدام لأن قبيلتين اختلفتا فيه ، كل تدعى أنه من خطتها ، فقيس ما بينه وبين كل قبيلة بالأقدام وجعل لأقربهما منه ، وقيل : إنما سمي مسجد الأقدام لأنه كان يتداوله العبادة وكانت حجارتها كذائناً فأثر فيها مواضع أقدامهم ، كذا في خطط المقرئى . قلنا : وإنما أثرت أقدامهم فيه لأن الكذّان من الحجارة الرخوة . ولما شرع السلطان الملك المؤيد شيخ في بناء جامعته داخل باب زويلة ، ونقل إليه العمدة وألواح الرخام من الدور والمساجد ، هدم هذا

المسجد لذلك . وفي تحفة الأحياب للسخاوى أنه كان من المشاجد السبعة التى بالقرافة المجاب عندها الدعاء ، وكان واسع الفناء على البناء مرتفعاً عن الأرض يصعد إليه من درج ، وكانت العامة تزعم أن به قبر آسية امرأة فرعون ، وتسمى الموضع بها وليس بثابت ، ولم يزل عامراً حتى أنشأ السلطان الملك المؤيد أبو النصر شيخ مدرسته داخل باب زويلة من القاهرة فحسنوا له خرابه ، وقالوا له : هذا فى وسط الخراب فصار كوماً من جملة الكيمان التى هناك .

آراء العلماء فى آثار القرم النبوية الشريفة :

من الذين أنكروا صحة ذلك وذكروا أن لا أصل ولا سند لما ورد فيه الإمام أحمد بن تيمية فى فتاواه ، ونقله عنه تلميذه الإمام ابن القيم ، والإمام السيوطى فى فتاواه . والعلامة ابن حجر الهيتمى فى فتاواه مؤيداً لفتوى السيوطى وفى شرحه للهمزية ، حيث ذكر أن من روى هذا الخبر من أصحاب الخصائص رواه بلا سند . والحافظ محمد بن يوسف الشامى تلميذ السيوطى فى سيرته النبوية « سبل الهدى والرشاد » . وقال فى فتوى شيخه : وناهيك باطلاع الشيخ ، وقد راجعت الكتب التى ذكرها فى آخر الكتاب فلم أر ذلك ، فشىء لا يوجد فى كتب الحديث والتواريخ كيف تصح نسبته لرسول الله صلى الله عليه وسلم . اه . وقال المقرئ فى فتح المتعال : وممن أنكروه الإمام برهان الدين الناجى الدمشقى وجزم بعدم وروده . اه . ومنهم الشمس العلقمى ، والعلامة عبد الرؤوف المناوى ، والعلامة محمد الشوبرى قدوة الشافعية فيما كتبه على المواهب اللدنية ،

والعلامة على الأجهوري المالكي في شرح ديباجة مختصر المالكية على ما ذكره عنهم ابن العجيمي في تنزيه المصطفى المختار ، والعلامة محمد الزرقاني فيما كتبه على المواهب اللدنية ، والعلامة أحمد المقرئ في فتح المتعال . ومن المتأخرين العلامة داود القلعي على ما حكاه عنه الفاسي في رحلته . ومن أصحاب الرّحل أبو سالم العياشي وأبو العباس أحمد الدرعي وأبو العباس أحمد الفاسي ، غير أنهم قالوا بأنه وإن لم يصح فيزار بحسن النية لنسبته في الجملة للمقام النبوي . والعلامة أحمد الشهير بابن العجيمي في رسالته تنزيه المصطفى المختار التي قدمنا ذكرها . وقطب الدين الحنفي في « الإعلام بأعلام بيت الله الحرام » . غير أن كلامه خاص بأثر المرفق فذكر أنه لم ير في كلام أحد من المؤرخين من حقق ما يقال عنه . والعلامة محمد الحفني الكبير في حاشيته على شرح ابن حجر الهيتمي على الهمزية في قول الناظم :

أو بلثم التراب من قدم لا نت حياءً من مسها الصفواء
وقول ابن حجر عنه : « هذا الذي ذكره الناظم ذكره غيره ممن تكلم
على الخصائص لكن بلا سند » فإنه علق عليه بقوله : « قوله بلا سند
في فتاوى الشارح^(١) هل ورد أنه صلى الله عليه وسلم لأن له الصخر

(١) أي المعروفة بالفتاوى الحديثة لافتاواه الفقهية الكبرى وقد حذف العلامة الحفني من السؤال قول السائل : « وأنه لم يعط نبي معجزة إلا أعطى نبينا صلى الله عليه وسلم مثلها أو واحد من أمته » لأنه غير داخل فيما أنكره المسؤل ، بل أجاب عنه بقوله : « والتحقيق أنه لم يعط نبي معجزة إلا أعطى نبينا محمد صلى الله عليه وسلم مثلها أو أعظم منها »

وأثرت قدماء فيه؟ وأنه إذا مشى على التراب لا تؤثر قدمه الشريعة فيه؟ وأنه لما صعد صخرة بيت المقدس ليلة المعراج اضطربت تحته ولانت فأمسكتها الملائكة؟ وأن الأثر الموجود بها الآن أثر قدمه؟ وأنه صلى الله عليه وسلم لما جاء إلى بيت أبي بكر بمكة ووقف ينتظره ألصق منكبه ومرفقه بالحائط ففاص المرفق في الحجر وأثر فيه وبه سمى الزقاق بمكة زقاق المرفق؟ فأجاب بقوله: أجاب الحافظ السيوطي لما سئل عن ذلك كله فقال: لم أقف له على أصل ولا سند ولا رأيت من خرجه في كتب الحديث « ثم قال عقب نقله عبارة ابن حجر المذكورة: « وقد ذكر الأئمة أن الحافظ إذا قال مثل هذه العبارة بقوله لا أعرفه دل على عدم وروده » اهـ.

أما المتنبون: فالإمام تقي الدين السبكي بقوله في تائيته:

وأثر في الأحجار مشيك ثم لم يؤثر برمل أو يطحاء مكة
والعلامة القسطلاني في المواهب اللدنية، غير أن شارحها العلامة
الزرقاني ردّ عليه وناقشه فيما أورده. والعلامة شهاب الدين الخفاجي في
نسيم الرياض شرح شفا القاضي عياض في خاتمة أوردها عقب شرحه
لفصل المعجزات الواقعة في الجمادات من الباب الرابع الخاص بالمعجزات
النبوية من القسم الأول. والعلامة عبد الغني النابلسي في الحضرة الأنسية
في الرحلة القدسية، وقد أطال في محاولة إثبات هذه الآثار، وقال في رده
على من نفي من العلماء وجود سند لها بأن « الراجح إثبات ذلك ميلا
إلى ما اتفق عليه عموم الناس واشتهر على السنة الخلف عن السلف وإن لم
يكن لهم مستند في ذلك فقد يكون لهم مستند وخفي عنا » اهـ.

ومن ذهب إلى إثباتها من المتأخرين العلامة أحمد زيني دحلان في سيرته النبوية . قال العلامة ابن المعجمي بعد أن لخص أقوال المثبتين من أهل عصره ومن قبلهم ما نصه : « وحاصل جميع ما تقدم الاعتراف بأن ذلك لا سند له وأنه على مجرد الشهرة ، وهو غير كاف في إثبات نسبتها إليه صلى الله عليه وسلم ، لأن الخصوصيات لا تثبت بالاحتمالات ، لأنها من الأمور السمعية المحضة التي لا مجال للعقل فيها بنفسه ، فما وجدنا فيه نصًا تحدّث به و نعتقده ، وما لا نصّ فيه نكل علمه إلى الله تعالى وإلى رسوله صلى الله عليه وسلم ، ولا تكلم به لعدم استقلال العقل فيه بنفسه دون نصّ » اهـ .

بقي أن الجلال السيوطي وإن أنكر ذلك في فتاواه فقد ذكره في باب ما اختص به صلى الله عليه وسلم عن أمته في أواخر خصائصه الصغرى نقلًا عن رزين العبدري ولكن بلا سند وسكت عنه كالمقرّ له حتى نسبه بعضهم إلى الاضطراب والتردد ، وبعضهم إلى السهو والنسيان ، ولم يعرف أيّ الكتابين أسبق في التأليف حتى يعول على ما في الأخير منهما ويُعدّ رجوعاً منه عما في الأول . وقد حاول الشهاب الخفاجي في شرح الشفا التوفيق بين صنيعيه بقوله : « قلت : لا سهو ولا نسيان فإن السيوطي رحمه الله تعالى لم ينكر هذه المعجزة ، وإنما أنكر ما يؤثر بعينه في الأماكن التي ذكرها » . قلنا : يصحّ ذلك لو أن السيوطي اقتصر في فتاواه على إنكاره التأثير في شيء بعينه ، ولكنه مع إنكاره ذلك في بعض أحجار معروفة أنكر أيضاً تلين الصخر وتأثير القدم

الشريفة فيه عَلَى العموم ، وهذا نصّ ما جاء في السؤال الذي أجاب عنه :
« مسألة فيما هو جار عَلَى السنة العامة ، وفي المدائح النبوية ، أن النبيّ
صلى الله عليه وسلم لأنّ له الصّخر وأثرت قدمه فيه ، وأنه كان إذا مشى
على التراب لا تؤثر قدمه فيه ، هل له أصل في كتب الحديث أولاً ؟ وهل
إذا ورد فيه شيء من خرّجه ؟ وصحيح هو أو ضعيف ؟ وهل ما ذكره
الحافظ شمس الدين بن ناصر الدمشقي في معراجة الذي ألفه مسجماً ولفظه :
« ثم توجهنا نحو صخرة بيت المقدس وعلاها ، فصعد من جهة الشرق
أعلاها ، فاضطربت تحت قدم نبينا ولانت ، فأمسكتها الملائكة لما تحركت
ومالت » ألهذا أصل في كتب الحديث صحيح أو ضعيف أولاً ؟ إلى
آخر ما ذكر من السؤال عن أثر القدم الذي هناك ، وعن أثر المرفق بمكة
وغير ذلك ، فأجاب عما ذكر بقوله : « لم أقف له على أصل ولا سند ،
ولارأيت من خرّجه في شيء من كتب الحديث » . اه . وذهب العلامة
ابن العجيمي في تنزيه المصطفى المختار ، إلى أن المعتمد ما ذكره في الفتاوى
لأن العلماء يتحرون في فتاواهم أكثر مما يتحرون في المصنفات .
وأما كتابه الخصائص فقد جمع فيه ما قيل إنه من الخصوصيات ولم يعتمد
جميع ما فيه ، ولكل مقام مقال . اه . ملخصاً . قلنا : وفي قوله هذا نظر ،
لأنه لو كان قصد في هذا الكتاب جمع ما قيل بلا اعتماد جميع ما فيه لنبه
على ذلك في مقدمته أو خاتمته ، والمرجح عندنا أن عدم تعقبه ما نقله عن
رزين بأنه لا أصل له ولا سند على ما قرره في فتاواه لم يكن إلا سهواً منه
وجل من لا يسهو . والله أعلم .

وانختم هذا البحث بما ختم به هذا الفاضل رسالته « تنزيه المصطفى المختار » فقال : « لا يخفى على ذوى البصائر أن ما ذكر آنفاً جميعه من عدم ثبوت هذه الأحجار الميئة بمصر وغيرها ، إنما الغرض منه تنزيه الجنب الرفيع الأعلى والمقام الأسنى ، عن أن ينسب إلى حماه الأجل الأحمى ، ما لم يثبت عنه أصلاً ، ولا ورد لا قولاً ولا فعلاً ، فلا يتوهم عاقل ألبتة من نفي ذلك تقصاً معاذ الله وحاشا وكلا ، بل ذلك يقتضى زيادة رفعتة العظيمة ، ونافعة منزلته الكريمة ، بحيث لا يحام حول ذلك الحمى الأعظم ، إلا بما ورد عنه صلى الله عليه وسلم ، ونصّ على ثبوته من يوثق به من الأئمة الحفاظ الأعلام ، جهابذة الإسلام . »

الآثار التي بالقسطنطينية

هي المعروفة عند الأتراك بالأمانات المباركة ، ولم تزل محفوظة إلى اليوم بقصر طوبقوبو بالقسطنطينية ، وكان بنو عثمان يبالعون في تعظيمها ، ويعدونها من مفاخر دولتهم . والذي يذكره عنها مؤرخو الترك ، أنها كانت عند الشرفاء أمراء مكة ، فلما استولى السلطان سليم على مصر سنة ٩٢٣ هـ طلبها من الشريف بركات أمير مكة وقتئذ ، فبعث بها إليه مع ولده أبي نُحَيْي ، فحملها السلطان إلى القسطنطينية في عودته إليها ؛ وذهب بعضهم إلى أنها كانت عند الخلفاء العباسيين الذين كانوا بمصر فتسلمها السلطان من آخرهم ، وهو المتوكل على الله ، محمد بن يعقوب^(١) بل ربما تجد هذا الخلاف في الكتاب الواحد فترى الرأي الأول في موضع منه ثم ترى الثاني في موضع آخر بلا تنبيه أو إشارة ، غير أن أكثرهم

(١) هو آخر الخلفاء العباسيين بمصر بل آخرهم على الإطلاق وبموته انقرضت خلافتهم من الدنيا . وكان السلطان سليم العثماني بعد فتحه مصر أخذه معه إلى دار ملكه واعتقله بها ثم عاد بعد وفاته إلى مصر وأقام بها منعوتاً بالخليفة وبأمر المؤمنين إلى أن توفي في ولاية داود باشا سنة ٩٥٠ هـ لما جاء في التاريخ التركي السمي (علاوة لى أثمار التواريخ) من وفاته بالقسطنطينية ودفنه بجوار أبي أيوب الأنصاري غير صحيح فإن المدفون هناك أحد أقاربه الذين سافروا معه . وذكر قطب الدين الحنفي في الإعلام بأعلام بيت الله الحرام أن المتوكل هذا كان فاضلاً أديباً وأنه اجتمع به في رحلته إلى مصر لطلب العلم سنة ٩٤٢ هـ وأخذ عنه وأورد من شعره قوله مضمناً شطراً من لامية الطغرائي :
لم يبق من محسن يرجى ولا حسن ولا كريم إليه مشتكى حزني
وإنما ساد قوم غير ذي حسب (ما كنت أوثر أن يمتد بي زمني)
وتمامه : (حتى أرى دولة الأوغاد والسفل)

على الرأى الأول ، والظاهر أن الرأى الثانى مبنى على الاستنتاج لا على النقل لتوهمهم أن وجود الآثار النبوية عند الخلفاء من مستلزمات الخلافة ومكملاتها ، فلما عاد السلطان سليم من مصر بالخليفة والآثار ، ظنوا أنه تسلمها منه .

وليس فى التواريخ العربية التى بأيدينا ذكر لهذه الآثار ولا إشارة إليها سوى أن ابن إياس لما ذكر قدوم ابن الشريف بركات على السلطان سليم بمصر قال عنه : « وأحضر صحبته تقادم فاخرة » والمراد بالتقادم الهدايا ، فعمل هذه الآثار كانت منها ، ولكن سكوته عن الإفصاح عنها - مع ما لها من الشأن وجلالة القدر - لا يخلو من نظر .

والذى استخلصناه عن الشريف بركات هذا من تواريخ الحجاز أنه بركات بن محمد بن بركات ، ولد بمكة سنة ٨٦١ ، وسافر إلى القاهرة سنة ٨٧٨ ، ورجع شريكا لوالده فى الإمارة ، ثم استقل بها بعد وفاته سنة ٩٠٣ ، ثم ثار عليه أخواه : الشريف هزاع والشريف أحمد الملقب بالجازانى سنة ٩٠٤ ، ووقعت بينهم حروب آلت إلى ورود مرسوم السلطان الغورى من مصر بتولية هزاع الإمارة فتولاها إلى أن توفى سنة ٩٠٧ ، فتولاها بعده أخوه أحمد ، ثم ورد المرسوم من مصر بإعادة بركات فأعيد ، ووقعت بينه وبين أحمد حروب وأهوال فى أثناء سنة ٩٠٨ ثم وصلت جنود من مصر فى ذى القعدة من تلك السنة فمال قائدها مع أحمد وأعادته وقبض على بركات وجماعة من الأشراف وجعلهم فى الحديد وعاد بهم إلى مصر بعد نهب دورهم ، فتألم السلطان الغورى لذلك وأمر

بإطلاقهم وإكرامهم ، ثم فرّ بركات في أواخر هذه السنة أو في سنة ٩٠٩
فألنى أخاه أحمد قد قتل ، وتولى بعده أخوه حميضة ، ثم عاد بركات
إلى الإمارة ، ووصله مرسوم الغورى سنة ٩١٠ ، وضخّم ملكه وفوّض
إليه أمر الحجاز جميعه ، ثم شاركه في الحكم ولده أبو نُمَيْي وهو صغير بأمر
الغورى ، ولما استولى السلطان سليم على مصر سنة ٩٢٣ ، أرسل إلى
الشريف بركات يطلب دخوله في الطاعة ، فأجاب ، وأرسل ولده أبا نُمَيْي
فقابل السلطان ولقى منه إكراماً ، ثم أعاده إلى والده شريكاً له في الإمارة
كما كان إلى أن توفى والده سنة ٩٣١ ، فتولاها أبو نُمَيْي منفرداً ، وكانت
ولادته ليلة ٩ ذى الحجة سنة ٩١١ ، ووفاته سنة ٩٩٢ عن ثمانين سنة . اه
وقد ذكر ابن إياس قدومه إلى مصر وعودته منها ومقابلته للسلطان سليم
في حوادث سنة ٩٢٣ فقال في حوادث جادى الآخرة منها ما نصه :
« وفي يوم الأحد خامس عشرة ، حضر إلى الأبواب الشريفة ابن السيد
الشريف بركات أمير مكة ، وكان سبب حضوره أنه أتى ليهنئ ابن عثمان
بمملكة مصر وأحضر صحبته تقادم فاخرة وحضر صحبته بييردى بن
كسباى أحد أمراء العسراوات الذى كان باش المجاورين بمكة » . اه . وقال
في حوادث رجب من تلك السنة : « وفي يوم الخميس رابعه خرج إلى
السفر ابن السيد الشريف بركات أمير مكة فتوجه إلى وطاقه^(١) الذى

(١) الوطاق محرف عن أوتاق وهو بالتركية الخيمة الكبيرة التى للعظماء . والمراد هنا

بالريدانية^(١) فكان له موكب حافل ، وخلع عليه السلطان قفطان^(٢) ماسيح
مذهب وقدّامه الرماة بالنفط ، وخرج صحبته غالب الحجازيين الذين
كانوا بالقاهرة ، وقد أشار عليه السلطان بأن الحجازيين الذين بالقاهرة
تخرج صحبته إلى استنبول ، وأشيع أن السلطان سليم شاه كتب
مراسيم للسيد الشريف بركات أمير مكة بأن يكون عوضاً عن الباشا الذي
بها وجعله هو المتصرف في أمر مكة قاطبة وأضاف له نظر الحسبة بمكة
أيضاً وأنصفه غاية الإنصاف ، وتزايدت عظمة السيد بركات الشريف
إلى الغاية ، وأكرم ولده غاية الإكرام .

مطرها ورسوم زيارتها : لما عاد السلطان سليم من مصر إلى القسطنطينية
بهذه الآثار جمعها في مسكن الحرم بقصر طوبقوبو حتى هيا لها حجرة
خاصة بهذا القصر نقلها إليها ووكّل بها من يقوم بخدمتها ، وكان يحتفل
بزيارتها مع عظماء دولته في شهر رمضان ، والغالب أن يكون ذلك في
متصفه ، وسنّ لهذه الزيارة نظاماً ورسوماً مفصلة في التواريخ التركية .
ثمّ لما تولى السلطان مراد بن أحمد سنة ١٠٣٢ - وهو المعروف عندهم

(١) الريدانية شمالي القاهرة وتسمى الآن العباسية نسبة إلى عباس باشا الكبير والى
مصر التوفي سنة ١٢٨٠ وكان بنى بها قصرآ لسكنه وثكنات للجند ومدرسة لتعليم الضباط
ثم امتد عمراتها بعد ذلك واتصلت أبنيتها بالقاهرة وصارت قسماً منها

(٢) القفطان - بضم فسكون على ما تنطق به العامة بمصر - لباس معروف يلبس
تحت الجبة وأصله في التركية قفتان بفتح فسكون وفي الفارسية خفتان بفتح فسكون أيضاً
وقد رأيناه مستعملا في عبارات المؤلفين وفي أشعار المولدين بالحاء كقول المسعودي في
مروج الذهب عن يعقوب بن الليث الصفار : « وأكثر لباسه خفتان مصبوغ فاخى »
وورد كذلك في شعر السلاوى والأواء الدمشقي من شعراء اليتيمة وغيرها .

بمراد الرابع - نقل الآثار إلى حجرة أخرى خصها بها في هذا القصر وأبقى نظام زيارتها كما هو ، وما زال كذلك إلى أن أبطله السلطان محمود ابن عبد الحميد المعروف بمحمود الثاني سنة ١٢٤٠ ، واستعاض عنه بنظام آخر بقى متبعاً عندهم إلى انقراض دولتهم بخلع الأمير عبد الحميد بن عبد العزيز ، وإخراج أسرة بنى عثمان من المملكة سنة ١٣٤٢ . وكانت لهم عناية كبيرة في الاحتفال بهذه الزيارة في منتصف شهر رمضان بحضور السلطان ووزرائه وعظماء دولته ، ويسمونها زيارة الأمانات المباركة ، أو زيارة الخرقه الشريفة ، أو خرقه السعادة ، لأن بينها قطعة من ثوب يزعمون أنها البردة التي وهبها صلى الله عليه وسلم لكعب بن زهير رضی الله عنه^(١) . وما زالت هذه الآثار إلى اليوم في حجرتها بهذا القصر محفوظة في صناديق من الفضة المذهبة .

بيانها : في هذه الآثار ما هو منسوب إلى النبي صلى الله عليه وسلم وفيها ما هو منسوب إلى بعض الأنبياء عليهم السلام أو بعض الصحابة رضی الله عنهم . وهي كثيرة لم يذكر أصحاب التواريخ التركية إلا أهمها . وقد رأينا أن نسردها على علاقتها كما سردوها ، ثم نعقبها ببيان رأينا فيها ، وهي :

(١) تقدم في فصل البردة والتضييب أن القرمانى ذكر هذه البردة في تاريخه (أخبار الدول) وقال إنها عند سلاطين آل عثمان يتباركون بها ويسقون ماءها لمن به ألم فيراً بإذن الله ، وأن السلطان مراداً اتخذ لها صندوقاً من ذهب تعظيماً لها وتوقيراً . وقد بينا هناك ما وقع في كلامه من الوهم عن مصير هذه البردة إلى بنى عثمان فليراجع .

سن من الأسنان النبوية ، نعلان نبويتان ، خرقة السعادة وهي على
زعهم البردة التي وهبها صلى الله عليه وسلم لكعب بن زهير ، حجر عليه
أثر القدم الشريفة ، السجادة النبوية ، قبضة سيف من السيوف النبوية ،
القوس النبوية ، اللواء النبوي ، ماء من العُسل النبوي ، قِدر منسوبة لنوح
عليه السلام ، رجل كان نخليل الله إبراهيم عليه السلام ، سيف داود عليه
السلام ، عصا شعيب عليه السلام . قميص يوسف عليه السلام ، ميزاب
من الذهب كان بالكعبة المعظمة^(١) ، غطاء باب التوبة^(٢) (ولعله حلية
كانت عليه) ، حلية من الفضة كانت على مقام إبراهيم عليه السلام بالحرم
المكي ، قطعة من الخزف ، سجادة الصديق رضى الله عنه ، عمام الخلفاء
الأربعة رضى الله عنهم وسيوفهم وراياتهم وشبهاتهم ، قبضات ستة
سيوف من سيوف العشرة المبشرين بالجنة رضى الله عنهم ، رايता الحسن
والحسين عليهما السلام ، سيف جعفر الطيار رضى الله عنه ، سيف خالد
ابن يزيد من الصحابة (ولعلمهم يريدون خالد بن الوليد رضى الله عنه)
سيف سُرحبيل بن حسنة أحد الأصحاب رضى الله عنه ، سيف مُعاذ بن
جبل من الأصحاب رضى الله عنه ، تاج أُويس القرَني رضى الله عنه ،
مصحف يزعمون أنه بخط الإمام علي بن أبي طالب عليه السلام ،
مصحف يزعمون أنه بخط عثمان رضى الله عنه ، مصحف بخط زين العابدين

(١) لعله مفتاح قديم لها فإن مفاتيح الكعبة عند بني شيبه ، وكان يعمل لها بمصر
كيس من الديداج الأخضر المطرز يرسل به إلى مكة مع الكسوة ويحدد كل سنة .
(٢) باب التوبة باب صغير بالكعبة المعظمة يفضى إلى سلم يصعد عليه إلى سطحها .

من الصحابة (ولعلمهم يريدون الإمام علياً زين العابدين ابن الإمام الحسين عليهما السلام ولم يكن من الصحابة لأنه ولد في خلافة جدّه) .
هذا ما سردوه في تواريخهم في بيان أهم الأمانات المباركة ، وذكروا أيضاً في كلامهم على إمارة مكة أن الشريف أرسل إلى السلطان مع هذه الأمانات بمفاتيح مكة إشارة إلى دخوله في طاعته وتسليمه البلد إليه .
ويذكرون في خبر تولى السلطان مراد بن أحمد الملك سنة ١٠٣٢ ، وهو المعروف بمراد الرابع ، أنهم احتفلوا في اليوم التالي ليوم مبايعته بتقليده السيف فقلدوه سيفين أحدهما سيف نبويّ والآخر سيف السلطان سليم بن بايزيد ، وأنه لاث يومئذ على رأسه عمامة يوسف عليه السلام المجلوبة من مصر من خزانة السلطان النوري ، وكان المعروف أن بين هذه الآثار شعرات نبوية سنفصل الكلام عليها في فصل الشعرات الشريفة .
مكهمرا : لا يخفى أن بعض هذه الآثار محتمل الصحة ، غير أننا لم نر أحداً من الثقات ذكرها بإثبات أو نفي ، فالله سبحانه أعلم بها . وبعضها لا يسعنا أن نكتم ما يخامر النفس فيها من الريب ويتنازعها من الشكوك ، ولا سيما في نسب الأنبياء نوح والخليل وداود وشعيب ويوسف ، صلوات الله وسلامه عليهم مع بعد العهد وتقادم الزمن ، وكذلك السبب المنسوبة للخلفاء الأربعة ، فإن السبب بهذا الشكل المعروف لم تكن حدثت في ذلك العصر ، وإنما كانوا يمدون التسبيح بالأنامل وبالنوى والحصى وعقد العقدة في الخيوط كالخيوط الذي كان لأبي هريرة رضي الله عنه .
وقد جمع الإمام السيوطي جزءاً في ذلك سماه « المنحة في السبحة »

وهو مفيد فليراجع . ومما يتوقف فيه زعمهم في المصحفين أنهما بخط الإمامين علي وعثمان رضي الله عنهما . وقد تقدم في فصل الآثار النبوية التي بمصر ذكر مصحف معها قيل إنه بخط أمير المؤمنين أيضاً ، وآخر قيل إنه بخط ذى النورين ، وأشرنا هناك إلى استبعادنا صحة ذلك والله أعلم . أما مفاتيح مكة التي ذكرها فلا ندرى أأرجعت أم عملت لمكة مفاتيح غيرها ، فإن مفاتيحها حملت إلى دار الملك مرة أخرى سنة ١٢٢٨ بعد انتزاع الحجاز من الوهابية مدة العزيز محمد علي ، وكان أرسل بها مع مملوكه لطيف أغا مبشراً بالفتح ، وذكر الجبرتي خبر وصوله إلى القسطنطينية واحتفالهم به بما نصه : « وعند دخوله إلى البلدة عملوا له موكباً عظيماً مشى فيه أعيان الدولة وأكابرها وصحبته عدة مفاتيح زعموا أنها مفاتيح مكة وجدة والمدينة ، وضعوها على صفايح الذهب والفضة ، وأمامها البخورات في مجامر الذهب والفضة والعطر والطيب ، وخلفهم الطبول والزمور ، وعملوا لذلك شنكا ومدافع ، وأنعم عليه السلطان وأعطاه خلعاً وهدايا وكذلك أكابر الدولة ، وأنعم عليه الخنكار بطوخين^(١) وصار يقال له لطيف باشا » اه .

وكانت نهاية لطيف باشا هذا أنه عاد إلى مصر مزوداً من رجال الدولة

(١) الطوخ يقال له في التركية (توغ) بالناء والين المعجمة وهو دخيل فيها من الفارسية ، وكان قديماً في الدولة العثمانية من الشارات الخاصة بذوى الرتب من رجالها وهو خصلة من ذنب القرس تعلق على رمح يرفع على رأس العظيم منهم ، وكان الرسم أن يكون لأمر اللواء توغ واحد على الرمح فإذا كان أميراً للأمراء علق على رمح توغان وكان للوزير ثلاثة وللصدر الأعظم خمسة وللسلطان في زمن الحرب سبعة .

بإثارة فتنة تنتزع فيها مصر من العزيز محمد علي وهو غائب بالحجاز ويولى هو عليها ، فأحس بذلك محمد بك لازأوغلي كتحدا مصر أى وزيرها ، وتدارك أمره قبل استفحاله فقبض عليه وقتله فى ذى الحجة سنة ١٢٢٨ ، ولهذا لما أراد خديو مصر العزيز إسماعيل بن إبراهيم إقامة تمثال لجدّه محمد على بالإسكندرية وآخر لأبيه إبراهيم بالقاهرة ، أقام أيضاً بالقاهرة تمثالا لسليمان باشا الفرنساوى لتنظيمه الجيش وآخر لمحمد بك لازأوغلي لحفظه مصر لهم ولهذا جعلوه ماداً ذراعاه يشير بإصبعه إلى الأرض كناية عن تثبيتته منكم بأرض مصر ، ولم يكونوا وجدوا له صورة يصوغون التمثال عليها فأرشدتم وقتئذ أحد من أدركه إلى تاجر تركى بخان الخليلى يشبهه فصاغوا التمثال على مثاله ، وهو قائم الآن فى ميدان بشارع الدواوين يسمى بميدان لازأوغلي وكانت وفاته سنة ١٢٤٣ ودفن حسب وصيته فى قبة الشيخ يوسف بشارع القصر العينى عن يمين المار به إلى مصر العتيقة ، ودفنت بجواره زوجته المتوفاة سنة ١٢٥٠ ، وليس فى القبة غير هذه القبور : قبر الشيخ يوسف فى الشمال ، ويلىه قبر المرحوم محمد بك فى وسط القبة ثم قبر زوجته . وفى جنوبى هذه القبة قبة مثلها ليس بها قبور . جعلت الآن مسجداً ، وموضع التمثال لا يبعد كثيراً عن القبتين .

الشعرات الشريفة

قال العلامة ابن العجمي في تنزيه المصطفى المختار : « ثبت في الصحيحين بروايات متعددة أن النبي صلى الله عليه وسلم حلق رأسه الشريف في حجة الوداع وقسم شعره أو أمر أبا طلحة وزوجته أم سلمة بقسمته بين الصحابة الرجال والنساء الشعرة والشعرتين . قال العلامة ابن حجر فيه : إنه يُسنُّ بل يتأكد التبرك بشعره صلى الله عليه وسلم وسائر آثاره » انتهى . وذكر القسطلاني الروايات في ذلك عن الشيخين في كلامه على حجة الوداع من المواهب اللدنية وجاء في شرحها لسيدى محمد الزرقاني أن روايات الشيخين في ذلك من طرق مدارها على محمد بن سيرين عن أنس وأنه صلى الله عليه وسلم قسم شعره بين أصحابه ليكون بركة باقية بينهم وتذكرة لهم ، وكأنه أشار بذلك إلى اقتراب الأجل ، وخص أبا طلحة بالقسمة التفاتاً إلى هذا المعنى لأنه هو الذي حفر قبره ولحد له وبني فيه اللبن . انتهى . وفي كتاب الشمائل من المواهب اللدنية المذكورة مانصه : « وعن أنس قال : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم والحلاق يحلقه وأطاف به أصحابه فما يريدون أن تقع شعرة إلا في يد رجل . رواه مسلم » وفي الشرح أن ذلك كان في حجة الوداع ، ثم قال في المواهب : « وعن محمد ابن سيرين قال : قلت لعبيدة عندنا من شعر النبي صلى الله عليه وسلم أصبناه من قبل أنس أو من قبل أهل أنس فقال : لأن تكون عندي

شعرة منه أحب إلى من الدنيا وما فيها رواه البخارى . وفي الشرح :
أن وجه حصوله لمحمد أن سيرين والده كان مولى أنس ، وأنس ربيب
أبي طلحة وكان أول من أخذ من شعره كما في الصحيح . انتهى . قلنا :
وسبب كونه ريبه أن أم سليم بنت ملحان بن خالد الأنصارية كانت
متزوجة بمالك بن النضر في الجاهلية فولدت منه أنسا هذا وهو خادم
رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم تزوجها بعده في الإسلام أبو طلحة فما
أصابه ابن سيرين من الشعر الشريف إنما وصل إلى أنس مما كان عند
أمه أو زوجها أبي طلحة . وفي البداية والنهاية لابن كثير عن عثمان بن
عبد الله بن موهب قال : دخلنا على أم سلمة فأخرجت لنا من شعر رسول
الله صلى الله عليه وسلم فإذا هو أحمر مصبوغ بالحناء والكتم . رواه البخارى .
انتهى . وفي رواية أخرى أنها كانت خمس شعرات حمر . وفي حديث رواه
الإمام البخارى أيضاً في باب صفة النبي صلى الله عليه وسلم أن ربيعة بن
أبي عبد الرحمن رأى شعراً من شعره فإذا هو أحمر فسأل فقيل أحمر من
الطيب . وفي الخصائص الصغرى للإمام السيوطى المسماة بأنموذج اليب
أنه صلى الله عليه وسلم قسم شعره على أصحابه . وقال في خصائصه الكبرى :
« أخرج سميد بن منصور وابن سعد وأبو يعلى والحاكم والبيهقى وأبو نعيم
عن عبد الحميد بن جعفر عن أبيه أن خالد بن الوليد فقد قلنسوة له يوم
اليرموك فطلبها حتى وجدها وقال : اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم
فحاق رأسه فابتدر الناس جوانب شعره فسبقتهم إلى ناصيته فجعلتها في هذه
القلنسوة فلم أشهد قتالاً وهى معى إلا رزقت النصر » . وفي فصل تحقيق

الإسراء والمعراج من نسيم الرياض شرح شفا القاضى عياض للعلامة شهاب الدين الخفاجى أن معاوية رضى الله عنه كان عنده إزار رسول صلى الله عليه وسلم ورداؤه وشيء من شعره وظفره فكفّن بردائه وإزاره وحشى شعره وظفره بفيه ومنخره بوصية منه . انتهى .

قلنا : فما صح من الشعرات التى تداولها الناس بعد ذلك فإنما وصل إليهم مما قسم بين الأصحاب رضى الله عنهم ، غير أن الصعوبة فى معرفة صحيحها من زائفها ، وسنورد ما اتصل بنا من أخبارها كما بلغنا وعلى ما رأيناه مسطوراً ، تاركين للقراء الكرام الحكم فيها بما تظمن إليه نفوسهم .

الشعرات الواردة فى الأخبار

شعرة طنت عند المرشدى بمكة : ذكرها العلامة السخاوى فى الضوء اللامع فى ترجمة أبى عبد الله محمد بن أبى بكر المعروف بالمرشدى المولود سنة ٧٦٣ بمكة والمتوفى بالمدينة سنة ٨٢٨ فقال عنه : « كان خيراً ديناً ورعاً زاهداً متجعماً عن الناس ، زار النبي صلى الله عليه وسلم أكثر من خمسين سنة مشياً على قدميه ، وكذا زار بيت المقدس ثلاث مرار ولقى بها رجلاً صالحاً كانت عنده ست شعرات مضافة للنبي صلى الله عليه وسلم فقرتها عند موته على ستة أنفس بالسوية كان هذا أحدم كما سبق فى ترجمة ولده عمر » انتهى . والصواب أنه فرقها على ثلاثة أنفس لا ستة على ما ذكره فى ترجمة ولده المذكور عمر بن محمد المرشدى المتوفى سنة ٨٦٢ فإنه قال فيها :

« وكانت عنده شعرة مضافة للنبي صلى الله عليه وسلم تلقاها عن أبيه المتلق لها عن شيخ بيت المقدس كانت عنده ست شعرات ففرقها عند موته بالسوية على ثلاثة أنفس هو أحدهم فضاعت شعرة منها وقد تبركت بها عنده سنة ست وخمسين » انتهى . ومراده أنه تبرك بها في مكة لما حج . ثم ورث هذه الشعرة أبو حامد المرشدي عن أبيه عمر المذكور ، وذكرها السخاوي في ترجمته بالضوء اللامع في باب الكنى لأن كنيته اسمه وهو أبو حامد بن محمد المرشدي المولود تقريباً سنة بضع وخمسين وثمان مائة قال السخاوي : « وهو خير متعبد زائد الفاقة عنده شعرة منسوبة للنبي صلى الله عليه وسلم ورثها من أبيه » . قلنا : وقد زار العلامة القسطلاني هذه الشعرة وذكرها في كتاب الشئال من المواهب اللدنية فقال : « وقد رأيت بركة المشرفة في ذي القعدة سنة ٨٩٧ شعرة عند الشيخ أبي حامد المرشدي شاع وذاع أنها من شعره صلى الله عليه وسلم زررتها صحبة المقام العرسى خليل العباسي وإلى الله إحسانه عليه » .

شعرة أخرى كانت بركة : ذكرها ابن العجمي في تنزيه المصطفى المختار

تقلا عن العلامة ابن حجر الهيتمي ونص عبارته : « بركة شعرة من شعره المكرم مشهورة تزار ، واتفق الخلف عن السلف أنها من شعره صلى الله عليه وسلم » انتهى . ولا ندري أهي الشعرة التي كانت عند آل المرشدي أم غيرها . ثم استطرده إلى ذكر فتوى لابن حجر عن شعرة كانت عند أخوين آثرنا نقلها اتضمنها خبر إحدى الشعرات النبوية ، ونص ما قال : « وأفاد في فتاويه أنه سئل عن شعرة من شعر النبي صلى الله عليه وسلم

على ما قيل كانت عند أخوين يزورها الناس وما يحصل من الفتوح يقسم بينهما ثم ماتا فهل إذا طلب ورثتهما قسمتها تقسم كما فعل بعض جدودهم ذلك وقسمها أم لا؟ فأجاب بقوله هذه الشعرة الشريفة لا تورث ولا تملك ولا تقبل القسمة، فالمدكورون مستوون في الاختصاص بها والخدمة لها لا تميز لأحد منهم على أحد» انتهى .

شعرات طانت بنونى : أفادنا عنها علم من أعلام تونس الثقات ،
وكانت بثلاثة أماكن :

أمرها : قبر الصحابي الجليل سيدي أبي زَمعة البلوي^(١) دفن في القيروان وكان أخذ من الشعرات الشريفة يوم بنى في عام حجة الوداع لما حلق رسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه ووضعها أبو زمعة في قلنسوته إلى أن استشهد في القيروان فدفنت معه . قلنا : وقد راجعنا ترجمته في معالم الإيمان في معرفة أهل القيروان للعلامة عبد الرحمن بن محمد الدباغ فرأينا بها ما نصه : « ومات بالقيروان ودفن بالبقعة التي تعرف الآن بالبلوية سميت به من ذلك الوقت وأمرهم أن يسترؤوا قبره ودفن معه قلنسوته وفيها من شعر رسول الله صلى الله عليه وسلم تسليما ، وذكره الشيخ أبو القاسم عبد الرحمن ابن محمد بن رشيق في كرامات أهل إفريقية . قلت : ونعرف من حفظي أنه

(١) اسمه عبد غير مضاف إلى الله وقيل عبيد بالتصغير ابن أرقم البلوي ذكره الحافظ ابن حجر في الإصابة وابن الأثير في أسد الغابة في عبد وفي عبيد، قالا وهو مشهور بكنيته . ثم ترجمه في السكنى وقال الحافظ ابن حجر : وقيل اسمه عبيد بن آدم ، والذي في معالم الإيمان عبيد الله بن آدم .

كان فيها ثلاث شعرات وأنه أوصى أن تعمل شعرة على عينه اليمنى وشعرة على عينه اليسرى وشعرة على لسانه . انتهى .

الثاني : قال الوزير السراج الأندلسي ثم التونسي : تواتر الخبر بأن بدار الأشياخ بتونس شعرات من شعر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهي الآن بالزاوية البرانية بخارج باب قرطاجنة المعروفة بزاوية ولي الله المرجاني ، قال ابن الدباغ : أراني إياها حفيده أبو فارس عبد العزيز فتبركت بها ، وبها براءة قديمة مكتوب فيها صحة كونها من شعره صلى الله عليه وسلم ، وبها أثر صفة ، قال : وكان شيخنا أبو صالح البطريني يصحح لنا كون ذلك حقاً .

الثالث : قال الوزير : ومن الأماكن أيضاً ما حدثني والذي حفظه الله تعالى أن الشيخ أبا شعرة المدفون بالزلاج وقتبه معروفة وحولها فضاء مسور به شجر زيتون ، وإنما سمي أبا شعرة لقضية وهي أنه كان حرفته البناء ، فقادته أزمة السعادة أنه اصطنع لبعض الأكارب بناءات ضخمة تجمع له في أجرها مال ذوبال ، وكان في بعض خزائن صاحب البناءات شعرة من شعرات نبينا صلى الله عليه وسلم ، فقال له أبو شعرة : أعطني الشعرة الكريمة وأبرأك الله من جميع ما ترتب لي بدمتك . فأعطاه إياها فأوصى بدفنها معه ، فدفنت معه . تواتر النقل بذلك عند أهل تونس انتهى .

شعره عند الخياطى بمصر : ذكره الحافظ ابن حجر العسقلاني في

ترجمته بالدرر الكامنة فقال : إنه على بن محمد بن الحسن الخياطى الحنفى القادوسى المتوفى سنة ٧٠٨ وكان يقال له الركابى لزمه أن عنده ركاب رسول الله صلى الله عليه وسلم . قال : وكان يزعم أيضاً أن عنده من شعره .

اتهمى باختصار ، وستأتى ترجمته بنصها في فصل الركاب النبوي .
شعرة طانت بمدرسة ابن الزمن بمصر : قال الملامة السخاوي في ترجمته
بالضوء اللامع : إنه شمس الدين محمد بن عمر بن محمد بن عمر الزمن القرشي
الدمشقي ثم القاهري الشافعي المعروف بابن الزمن المولود سنة ٨٢٤ والمتوفى
سنة ٨٩٧ ، وكان مشغولاً كآبيه بالتجارة واجتمع بعلماء كثيرين ذكرهم ثم
قال : « وكذا لقي غير واحد من الصالحين ، ووقع له مع بعضهم غرائب
وكرامات انتفع بها ، وأعطاه شخص منهم يسمى بيرجمال^(١) الشيرازي
شعرة تنسب للنبي صلى الله عليه وسلم ، وقال إنها عنده ، وكذا أحضر له من
خيبر بعض الأحجار المنسوب أن بها أثر القدم الشريفة ، وكتاب قيل إنه
يحتفظ أحد كتاب الوحي ، والكل محفوظ بالمدرسة التي شرع في إنشائها
بشاطيء بولاق » . انتهى .

ممرات طانت بجامع برسباي بالخانقاه : وهي قرية بمصر شمالي القاهرة على
بريد منها تعرف بخانقاه سرياقوس لقربها من سرياقوس ، وكان السلطان
الملك الناصر محمد بن قلاوون أنشأ في هذا المكان خانقاه للصوفية ومسجداً
وحاماً وغير ذلك سنة ٧٢٣ ثم رغب الناس في السكنى حول هذه الخانقاه
وبنوا الدور والحوانيت حتى صارت بلدة كبيرة مازالت باقية إلى اليوم
وتسميها العامة : الخانكة . ثم لما تولى السلطان الملك الأشرف برسباي
التركياني على مصر سنة ٨٢٥ وسافر إلى آمد لقتال ملكها سنة ٨٣٢ نزل

(١) البير يكسر الباء الأعجمية يطلق على الشيخ المسن في التركية وهو دخيل فيها من
الفارسية ، ويطلق أيضاً على الشيخ من مشايخ الصوفية الأعاجم وهو المراد هنا .

بمكان خال من هذه البلدة فنذر إن أحياء الله وظهره بعدوه ورجع سالماً ليعمرن في هذا المكان مدرسة وسبيلاً ، فلما ظهر بعدوه ورجع أنشأ هناك جامعاً عظيماً^(١) مفروشة أرضه بالرخام الملون ، وبني بجواره سبيلاً قال الإسحاق في تاريخه (لطائف أخبار الأول) : وقيل إن بحراب الجامع المذكور تسع شعرات من شعر النبي صلى الله عليه وسلم ، وفي معنى ذلك قال الشاعر :

الأشرف السلطان عمر جامعاً بالخانقاه ليرتحم^(٢) بشوابه
وأنى بآثار النبي محمد شعراته قد قيل في محرابه
وإمامه بين البرية محسن وكذا القضاة مع الشهود يباه

اتهى . ولما وصل العلامة عبد الغنى النابلسي إلى مصر في رحلته إليها في أوائل القرن الثاني عشر مرّ على بلدة الخانقاه ونزل بها وذكرها في (الحقيقة والحجاز ، في رحله الشام ومصر والحجاز) وذكر مدرسة الأشرف برسباي بقوله : « وفي البلدة المذكورة جامع السلطان الملك الأشرف وهو جامع عظيم ، له قدر بين الجوامع جسيم ، وذلك أن في محرابه شعرات مدفونة من شعرات الرسول عليه أفضل الصلاة وأتم التسليم . وقد أنشدنا فيه بعض الناس من الجزل ، لبعض أصحاب الرقة والغزل ، قوله :

بلدة الخانقاه مذ قد تجلت قد حلت وانجلت حلاها السنية

(١) كانت دروس العلم تلتقى بالمساجد وماخصص منها لذلك كان يعبر عنه تارة بالمسجد وبالجامع وتارة بالمدرسة .

(٢) سكن آخره لضرورة الوزن .

مذبت في الوري عروس حلاها تقطوها الملوك بالأشرفية^(١) « اه شعرات كانت عند منجك اليوسفي : ذكرها النعيمي في تذييه الطالب وإرشاد الدارس إلى ما بدمشق من الجوامع والمدارس في كلامه على المدرسة المنجكية التي أنشأها للحنفية الأمير سيف الدين منجك اليوسفي الناصري المتوفى بالقاهرة سنة ٧٧٦ وكان مملوكا للناصر محمد بن قلاوون وتنقلت به الأحوال فولى عدة ولايات كنيابة طرابلس وحلب ودمشق وصفد ، ثم طلب إلى القاهرة وولى نيابة المملكة إلى أن توفي بها . قال النعيمي في ذكر مناقبه : « ومن سعادته أنه ظفر بشعر من شعر النبي صلى الله عليه وسلم فكان لا يزال معه وكان حسن الملتقى سيما لأهل العلم » ومثله في مختصر هذا الكتاب للشيخ عبد الباسط العامري .

(١) قوله (تقطوها) أتى بها على لغة أكلوني البراغيث ، وفي بعض كتب الأدب (تقطتها) والتنقيط عند العامة إهداء التحف للعروس ليلة عرسها والانعام على المنين بالجوائز والاسم منه النقطة بضم فسكون . وفي قوله الأشرفية تورية لأنها كما يراد بها المدرسة الأشرفية قانها كانت تطلق أيضا على دنانير أحدثها الملك الأشرف برسباي سنة ٨٣١م تساهلوا بعد ذلك في التعبير عن كل دينار بالأشرفي منسوب إلى ضاربه كالأشرفي النوري والأشرفي السليمي وأطلق أيضا على نوع من الدراهم ، وقد حرقته العامة فقالت : فيه (شريفى) يكسر أوله وثانيه وكانوا يعبرون به عن الدينار إلى أوائل القرن الماضي ثم لم يبق له ذكر إلا في أقاصيص العجائز .

الشعرات الباقية إلى اليوم

شعرات المسجد الحسيني بالقاهرة : منها الشعرتان اللتان كاتتا مع الآثار النبوية بقبة الغوري وتقلتا معها إلى هذا المسجد ، وهما في زجاجة محفوظة في صندوق صغير من الفضة ملفوف بلقافة من الديباج الأخضر المطرز ، وقد تقدم ذكرهما في فصل الآثار التي بمصر. ثم أضيفت إليهما شعرة كانت عند أحمد طلعة باشا وكان من رجال مصر المشهورين ومن الكتاب المجيدين الإنشاء باللغة التركية تولى رئاسة الديوان الخديوي مرات مدة والى مصر محمد سعيد والخديوي إسماعيل وابنه الخديو توفيق وكان دخوله في الخدمة في ١٦ جمادى الأولى سنة ١٢٥٤ زمن العزيز محمد علي واستقال في جمادى الأولى سنة ١٣٠١ فأقيل مكرماً ورتب له المرتب الكافي فأقام في داره بشارع السيوفية بالقاهرة مقبلاً على العبادة والأعمال الصالحة إلى أن توفي يوم الأحد ٢ جمادى الثانية سنة ١٣٢٢ . وكان المشاع على الأفواه أن هذه الشعرة جباه بها السلطان في إحدى سفراته إلى القسطنطينية موفداً من الخديو لتسوية بعض الأمور، ولكن المحقق عند أسرته أنها أهديت إليه من أحد الحجازيين على أنها من الشعر الشريف فموضه عنها شيئاً كثيراً ، ولما توفي اتفق بنوه على إهدائها للمسجد الحسيني لتحفظ فيه مع الآثار النبوية وكانت محفوظة عندهم في قارورة ف تبرعت لها السيدة خديجة كبرى بناته بصندوق من الفضة وضعت فيه الزجاجة ولف بسبع لفائف من الديباج الأخضر ، ثم حملت بالتعظيم والإجلال إلى المسجد فحفظت فيه

مع الآثار وهي مجهولة المصدر لا يعلم من أين وقعت لهذا الحجازي . وفي سنة ١٣٤٠ أو ١٣٤١ أضيفت إليها شعرات كانت بالرباط المعروف بتكية^(١) الكاشني بشارع تحت الربع في قارورة مختومة بالشمع الأحمر ومحفوظة في صندوق من الخشب والزجاج موضوع في خزانة من الخشب والزجاج أيضاً من الصناعة العربية البديعة، فرأى وزير الأوقاف نقلها إلى المسجد الحسيني وحفظها مع الآثار النبوية فنقلت، وأمرها أيضاً مجهول لا يعلم من أين أتت للرباط . ثم في شوال سنة ١٣٤٢ أحضرت الحاجة ملكة حاضنة الأمير كمال الدين ابن السلطان حسين سلطان مصر الساكنة بشارع المتديان بالقاهرة قارورة صغيرة إلى المسجد الحسيني وأخبرت أن بها شعرات من اللحية النبوية الشريفة وأنها تريد إهداءها لتحفظ مع الآثار فأجيبت إلى ذلك، وكانت القارورة ملفوفة بقطعتين من الديباج الأخضر وموضوعة في صندوق صغير مكسو بالخمائل الأحمر وملفوف بثلاث لفافات من الديباج الأخضر ثم بلفافة من الخمائل البنفسجي مطرزة الحواشي . وهي خمس شعرات على ما يقال مجهولة الأصل أيضاً .

شجرة رباط النقشبندية بالقاهرة: المعروف بتكية النقشبندية بشارع درب الجماميز عن يسار السالك به من ميدان باب الخلق وهي من إنشاء والي مصر

(١) التكية رباط الصوفية وكانوا يسمونها بالخطاه وهي في لغة عامة مصر بفتح التاء وكسر الكاف وفتح الياء المشددة وفي اللغة التركية والفارسية بفتح التاء وسكون الكاف وفتح الياء الخفيفة، وقد يحرفها الأتراك فيقولون فيها تكه بفتحين بلاياء

عباس باشا الكبير، وسبب إنشائها أنه كان عظيم الاعتقاد في الشيخ محمد عاشق النقشبندى فطلب منه أن يبني له ولصوفيته مكاناً للسكن والعبادة فبنى لهم هذه التكية سنة ١٢٦٨ وجعل بها مصلى وحجراً للصوفية وداراً لشيخهم وأنشأ بها حديقة ووقف عليها أوقافاً كثيرة. ثم لما توفي الشيخ محمد عاشق المذكور سنة ١٣٠٠ دفن بها في مقصورة ولم يعقب ذكوراً فتولى عليها سبطه السيد عثمان خالد وما زال بها إلى الآن. وكانت والدة عباس باشا المذكور لما حجت أحضرت معها من الحجاز شعرة أهديت إليها على أنها من الشعر الشريف، فاما حضرتها الوفاة سامتها للشيخ محمد عاشق وطلبت منه حفظها بالتكية ليتبرك الناس بها وهي ملصقة بقطعة من الشمع ومحفوظة في ثلاثة صناديق صغيرة الواحد داخل الآخر وكان الشيخ يحتفل بإخراجها في ليلة المولد النبوي وليلة الإسراء ويدعو لذلك العلماء وكبار رجال الدولة والأعيان ويولم لهم ثم يخرجها من الصناديق ويمسح بها على جفونهم ويناله منهم الشيء الكثير، ثم بطل هذا الاحتفال بعد موته وجعلها سبطه بصناديقها في صندوق أكبر منها علقه على المقصورة التي بها قبر جده، وهي باقية إلى اليوم كذلك.

شعرات الفلسطينية: أفادنا صديقنا العلامة السيد عبد الله مخلص^(١) المقيم الآن بحيفا أنها كانت يوم تولى السلطان محمد رشاد بن عبد الحميد المعروف بمحمد

(١) وهو حفظه الله وأدام النفع به الذي أفادنا أيضاً عن الشعرات التي ببعض البلاد الفلسطينية الآن يانها.

الخامس^(١) ثلاثاً وأربعين شعرة محفوظة مع الأمانات المباركة، وأنه أهدى منها إلى بعض المدن بالملكة العثمانية أربعاً وعشرين وبقى تسع عشرة يرجح أنها باقية إلى اليوم، لأن الفترة التي تلت موت رشاد وتولى فيها وحيد الدين ثم عبد المجيد كانت فترة قلاقل وقتن، ثم تلاها عصر الحاد ومروق من الدين ويبعد أن يفكر أحد في هاتين المدتين في الآثار النبوية وإهداء الشعرات الشريفة منها. قلنا: وقد علمنا أن السلطان رشاداً أهدى ملكة بهوبال شعرة منها أيضاً، فيكون الباقي الآن ثمانى عشرة، والله أعلم.

شعرات أفرى بالقسطنطينية: كان المعروف أن ببعض مساجدها شعرات

مفرقة بينها غير التي بالأمانات المباركة، وقد نقلت ثلاث منها إلى ثلاث مدن بفلسطين كما سيأتى. وأخبرنا أستاذنا العلامة الأكبر الشيخ عبد الرحمن قراعة الذى كان مفتياً بالملكة المصرية عن المولى نورى أفندى آخر قضاة الدولة العثمانية بمصر أنه كان عنده شعرات نبوية، قال: وأظنه أخبرنى أنها ثلاث كانت متوارثة في أسرة والدته وكانت خالته آخر من كان يحفظها منهم، ثم رأته أجدر بها منها فسلمتها إليه ليقوم بحفظها في حياته وتبقى في أسرته من بعد. ولا يعلم الآن عن هذه الشعرات ولا عن حافظها شيء وكان آخر العهد به حين فصلته الدولة المصرية عقب وقوع الحرب العظمى وسفرته مع أسرته إلى القسطنطينية، وبلغنا أنه جعل هناك شيخاً للإسلام

(١) ولد سنة ١٢٦٠ وتولى الملك بعد أخيه السلطان عبد الحميد سنة ١٣٢٧

وتوفى سنة ١٣٣٦

ثم لم نسمع عنه شيئاً ، ولا سيما بعد الانقلاب الكمالى الذى انتهكت فيه حرمة الدين وعلمائه .

شجرة المشهد الحسينى بدمشق : الملاصق للجدار الشرقى لصحن المسجد الأموى وقد سألنا عنها الصديق العلامة الأستاذ كاملا القصاب الدمشقى نزيل حيفا الآن ، فأجابنا بما أفاده عنها أخوه الفاضل السيد سعيد الحمزاوى وهو ما أخبره به عن ابن عمه السيد حسين الحمزاوى عن أبيه السيد عبد الكريم الحمزاوى أن هذا المشهد كان متهدماً تكتنفه أطلال بالية فزاره والى دمشق الوزير فؤاد باشا سنة ١٢٧٨ وسعى لدى السلطان عبد العزيز فى تعميره وجعل الدار المجاورة له تكية باسم المقام يطعم فيها الطعام كل يوم بعد العصر ، وطلب من علماء دمشق انتخاب مشرف للمقام ومشرف للتكية من أهل الصلاح والعلم ، فاختاروا السيد سليما الحمزاوى - والد السيد عبد الكريم المذكور والأخ الأكبر للسيد محمود الحمزاوى مفتى الشام - مشرفاً على المقام لصلة نسبه بصاحبه الإمام الحسين عليه السلام وانتخبوا الشيخ محمداً العانى مشرفاً على التكية ، إلا أن التقليد السلطانى جاء باسم السيد خاوصى القادري من أهل القسطنطينية بدلاً من العانى ، ثم إن السلطان عبد العزيز أرسل بشعرة من الآثار النبوية لتحفظ بهذا المقام فحفظت فيه وما زالت إلى اليوم يحتفل بإخراجها فى العام مرة واحدة فى ليلة ٢٧ رمضان ويزورها الناس بعد صلاة التراويح فيقرأ القراء ثم يشرعون فى الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ويخرجها المشرف فيتبرك الحاضرون بتقبيلها وهى بيده وذكر الصلاة مستمر إلى أن تنتهى الزيارة فتعاد إلى لفائفها

وصدقته وترفع إلى مكانها وفي هذا المقام لوح معلق بالجدار مكتوب
فيه هذه الآيات :

على قبة الأفلاك تشمخ قبة من أركانها نور النبوة بادي
حوت رأس مولانا الحسين ونجمله بها عبد الباري أنيل مراد
بنده وهي حتى أتى الوقت أرخوا وجددها فضل الوزير فؤاد
١٢٧٨

شجرة مقام التوحيد برمشو: وهو المقام المنسوب للسيد سعد الدين
جيانى رضى الله عنه سأل عنها السيد سعيد الحزاوى الشيخ بدر الدين
السعدى شيخ هذا المقام فأخبره أن والده الشيخ إبراهيم سعد الدين تشرف
بهذه الشجرة بالنقل عن والده الشيخ محمد سعد الدين، وهو تلقاها وتشرف
بها عن والده الشيخ محمد الأمين الشهير ببنى سعد الدين، وهكذا بالتسلسل
عن جدهم . وأوقات زيارتها يوم المولد النبوى وليلة المراج وليلة ٢٧
رمضان وهو ما كان عليه عمل الأجداد والأسلاف . وفي هذه الشجرة
يقول الأستاذ الأكبر العلامة السيد محمود الحزاوى مفتى الشام المتوفى
سنة ١٣٠٥ :

شرف المحل بقدر من قد حله أمر بديهى الثبوت بلا خفا
ولذلك المحراب نخر شامخ إذ حل فيه شريف شعر المصطفى
وقد تشا على العتبة العليا من مقام هذه الشجرة سنة ١٢٩٢، وكان رحمه
الله يتولى إخراجها فى المواسم فيزورها الحاضرون وهي بيده ثم يعيدها
إلى لفائفها ويرفضها إلى مكانها .

شعرة بيت المقدس : لها خازن خاص غير الخطيب والإمام ، والراجح أنها جلبت إليه قديماً ، وخازنها اليوم من أسرة الشهابي ، وميعاد زيارتها في ٢٧ رمضان .

شعرتان بعلب وميفا : من البلاد الفلسطينية ، وكانتا بالقسطنطينية من شعرات الأمانات المباركة ، فأهداهما السلطان محمد رشاد لهذين البلدين ، فحفظت إحداهما بمسجد أحمد باشا الجزار بعكا ، والثانية بالجامع الكبير بحيفا ، وميعاد زيارتهما في ٢٧ رمضان .

ثلاث شعرات بصفد وطبرية والناصره : من البلاد الفلسطينية ، وكانت مفرقة ببعض مساجد القسطنطينية ، ونقلت إلى هذه البلاد بأمر السلطان محمد رشاد ، فحفظت واحدة بمسجد غار يعقوب بصفد ، والثانية بالمسجد العمري بطبرية ، والثالثة بالمسجد المنسوب لعلي باشا بالناصره ، وعلى باشا هذا هو والد عبد الله باشا والى صيدا الذي أسره إبراهيم باشا ابن العزيز محمد علي في إغاراته على البلاد الشامية . ثم سرقت شعرة الناصره من المسجد إبان الحرب العظمى التي بدأت في أواخر سنة ١٣٣٢ هـ . والسبب في نقل هذه الشعرات الثلاث من المساجد أن السلطان رشاداً لما أهدى الشعرتين لعكا وحيفا طالب أهالي هذه البلاد الثلاثة إهداءهم أيضاً من هذه الشعرات للتشرف والتبرك بها ، فأمر بإهدائها لهم من التي بالمساجد لأنه خشي من موالاته الإهداء من شعرات الأمانات أن تقل ثم لا يبقى منها شيء .
وجميع الشعرات المهداة من هذا السلطان جعلت في أنابيب من الزجاج ترى منها بالمعين في غاية الوضوح ، وكل أنبوب ملفوف بأربعين قطعة

من الحرير مختلفة الألوان وموضوع في صندوق صغير يحفظ طول السنة في خزانة من الحديد ، وميعاد زيارتها كل عام في ٢٧ رمضان بعد صلاة العصر .

شعرتان بطرابلس الغرب : أفادنا عنهما حضرة الفاضل الشيخ الطاهر أحمد الطرابلسي الزاوي نسبة إلى الزاوية الغربية وهي حوزة بطرابلس الغرب تجمع عدة قرى - (إحداها) بمدينة طرابلس بجامع طور غود باشا في مقصورة غاية في الحسن بالجهة الشرقية من الجامع عن يسار الداخل ، وهي في قارورة من زجاج مستديرة ملفوفة بقطع من الحرير ومحفوظة في صندوق من الآبنوس ، ويحتفل بزيارتها في ليلة النصف من شعبان وليلة المعراج ، فيتهافت الناس على تقيلها للتبرك . والمتولى الإشراف عليها نقيب الأشراف ، وهو الذي يحملها بيده ويناولها للزائرين ، وله مرتب من الأوقاف على ذلك ، ويقال إنها كانت بالقسطنطينية ، فنقلها أحمد راسم باشا إلى طرابلس . (والثانية) بينى غازى فى جامع راشد باشا المشهور بجامع عمان ، وقد نقلت إليه من الجامع الكبير ، وجعلت فى مقصورة بأعلى الجامع من الداخل فى الجانب الشرقى . وهى أيضاً فى زجاجة ملفوفة بلفائف من الحرير ، ومحفوظة فى صندوق من الآبنوس ، ويحتفل بزيارتها فى المواسم المتقدم ذكرها ، ويتولى الإشراف عليها المفتى .

شعرة فى مهو بال بالهند : أهداها السلطان محمد رشاد للملكة بهو بال

سلطان جهان بيك^(١) بنت ملكتها شاه جهان بيك ، لما زارته في رحلتها إلى أوربة والقسطنطينية . أخبرنا الأديب الفاضل السيد أبو النصر أحمد البهوبالي نزيل القاهرة ، أنها لما عادت إلى بهوبال ، احتفلت بنقل هذه الشعرة إلى الجامع الأعظم لتحفظ به ، فوضعت بلقائفها في صندوق ثمين حمله ولدها ملك بهوبال الآن على رأسه ، فتكأ الناس عليه للتبرك بلمس الصندوق ولم يخلص إلى المسجد إلا بعسر ، ثم إنهم احتفلوا بزيارة هذه الشعرة بالمسجد مرة واحدة ، ثم أبطلت الزيارة لاعتراض بعض العلماء وبقيت في صندوقها محفوظة بالمسجد إلى اليوم .

هذا ما تيسر لنا الوقوف عليه من خبر الشعرات المنسوبة إلى سيد الوجود صلى الله عليه وسلم ، والله سبحانه أعلم بالصحيحة منها وغير الصحيحة .

(١) سلطان جهان اسمها ومعناه سلطنة العالم وكذلك اسم أمها شاه جهان معناها سلطنة العالم أو ملكة العالم . وأما بيك فلقب تكريم يذكر بعد الاسم ومعناه الأميرة لأنه مؤنث بيك بمعنى أمير ، وهو الذي تقول فيه عامه مصر (به) بالهاء بدل الكاف وبالإمالة ، ومثل بيك خانم فإنه مؤنث خان بمعنى الحاكم أو الأمير أو السيد العظيم وما زال مستعملاً بمصر لقب تكريم لنساء الأسر الرفيعة يلحق بأسمائهن . غير أنهم قلبوا خاءها في النطق فقالوا فيه هانم ، وهذه الهمزة علامة للتأنيث في التركيبة تلحق ببعض الكلمات .

العلم النبوي

كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم عدة ألوية ورايات ، منها ما كان خاصا ، ومنها ما كان يعقده لأمرأه جيوشه وسراياه . وقد تتبعنا ماورد عنها في التاريخ فلم نعثر على ذكر شيء منها بقى بعد زمن النبوة إلا ما يذكرونه عن الراية المسماة بالعقاب ، وهذا ما وقفنا عليه عنها :

جاء في مادة (عقب) من لسان العرب : « والعقاب علمٌ ضخم ، وفي الحديث أنه كان اسم رايته عليه السلام العقاب ، وهي العلم الضخم ، والعرب تسمى الناقة السوداء عقاباً على التشبيه ، والعقاب الذي يعقد للولادة شبه بالعقاب الطائر ، وهي مؤنثة أيضاً » . اهـ . وقال ابن سيد الناس في سيرته المسماة بعيون الأثر في باب ما كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم من السلاح والدروع والرايات ما نصه : « وراية سوداء مربعة يقال لها العقاب ، وراية بيضاء يقال لها الزينة وربما جعل فيها الأسود . وروى أبو داود في سننه من حديث سماك بن حرب عن رجل من قومه عن آخر منهم ، قال : رأيت راية رسول الله صلى الله عليه وسلم صفراء^(١) . وروى أبو الشيخ بن حيان من حديث ابن عباس قال : كان مكتوب على راياته : لا إله إلا الله محمد رسول الله ، وقال الحافظ الدمياطي قال يوسف

(١) في حاشية البرهان الحلبي على هذه السيرة ما نصه : « انفرد به أبو داود وأخرجه

ابن الجوزي^(١) روى أن لواءه^(٢) أبيض مكتوب فيه : لا إله إلا الله محمد رسول الله . « ١٠١ » .

وفي الكامل لابن الأثير ومعجم البلدان لياقوت أن خالد بن الوليد رضي الله عنه لما سار من العراق لفتح الشام ووصل إلى الثنية المشرفة على غوطة دمشق كان ناشر أرايته ، وهي راية كانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم تسمى العقاب ، فوقف عليها ساعة فسميت ثنية العقاب ، وقيل سميت بعقاب من الطير سقطت عليها والأول أصح . انتهى ما نخصاً منهما . وجاء عنها في آثار الأول في ترتيب الدول أنها كانت سوداء وأنها ركزت على جبل دمشق على الثنية فسميت بها وهي ثنية العقاب . وفي تاريخ يعقوبى مانصه : « وروى بعضهم أن خالد بن الوليد سار إلى غوطة دمشق ثم فرعها إلى ثنية ومعه راية بيضاء^(٣) تدعى العقاب فيها سميت ثنية العقاب » .

قلنا : ومن عند خالد بن الوليد انقطع خبر هذه الراية في التاريخ ، فلم تقف على انتقالها أو انتقال غيرها من الرايات النبوية إلى أحد من الخلفاء أو الملوك سوى ما يدعيه الترك في اللواء المحفوظ مع الآثار القسطنطينية ومارواه الجبرتي عن لواء آخر سمته العامة بمصر بالبندق النبوي .

(١) في حاشية البرهان الحلبي أن المراد الواعظ المؤرخ أبو المظفر يوسف المعروف بسبط ابن الجوزي صاحب مرآة الزمان التوفي سنة ٦٥٤ .
(٢) ذكر البرهان الحلبي عن أبي ذر الفرق بين اللواء والراية بأن اللواء ما كان مستطيلاً والراية ما كان مربعاً .
(٣) شد يعقوبى في جعلها بيضاء ، فإن من ذكر لون العقاب من المؤرخين ذكر أنها كانت سوداء .

لواء القسطنطينية

تقدم في الآثار التي بالقسطنطينية ذكر لواء زعموا أنه من الأولوية النبوية ، وقد بينا هناك أن في هذه الآثار ما يمتثل أن يكون صحيحاً وإنما توقفنا فيها لأننا لم نر لها ذكر آ في رواية لأحد الثقات يهدد للنفس سبيل الاطمئنان إليها . ولم يفصح مؤرخو الترك عن لون هذا اللواء ولا ذكروا شيئاً من صفته ولما كتب عليه ، وإنما يروون من خبره أن بنى عثمان كانوا يحرسون عليه حرصهم على بقية الأمانات المباركة ، وأنهم اضطروا إلى إخراجه ونشره في بعض الفتن ليتألفوا به الأمة كما حدث في قيام اليكيجرية على السلطان أحمد بن محمد المعروف بأحمد الثالث المتولى سنة ١١١٥ فإنه اضطر إلى إخراجه وركزه بباب القصر وبث المنادين في الأهالي بالاجتماع عنده ولكنه لم يوفق في قمع الفتنة وانتهى الأمر بخلعه . وحدث في قيام اليكيجرية على السلطان سليمان بن إبراهيم المتولى سنة ١٠٩٩ بسبب نفقة البيعة أن أحد التجار ممن نهبت أمتعتهم أراد أن يحتال في تأليب العامة عليهم فعمد إلى رمح عقد عليه شقة من البر الأبيض موها أنه اللواء النبوي أخرج من القصر ، وتسامعت العامة به فتجمت والتفت حوله . ولما أراد السلطان محمود بن عبد الحميد الملقب بالثاني إبادة اليكيجرية وتخليص الدولة من أذاهم اضطر إلى إخراج اللواء من الأمانات ليقوى به نفوس شيعته ويكثر سوادهم عن يلتف من العامة حوله ، قال المولى محمد أسعد قاضي القسطنطينية في كتابه (أس ظفر^(١)) الذي ألفه بالتركية في هذه الحادثة

(١) اسم هذا الكتاب تاريخ باجلل للحادثة أي سنة ١٢٤١ وقد طبع بالقسطنطينية سنة ١٢٤٣

إن السلطان لما أراد الزحف عليهم أخرج اللواء النبوي من حجرة الخرقة الشريفة وسامه للصدر الأعظم وشيخ الإسلام . وقد فصل غيره من مؤرخي الترك هذا الخبر بأنهم لما أعلنوا بالمصيان أسرع الصدر الأعظم وعماله الدولة وكبرائها إلى قصر بشكطاش مقر السلطان وأعلموه بالخطب وانتقلوا معه إلى قصر طوبقبر الذي به الأمانات وتضرعوا إليه بإخراج اللواء الشريف فاستعظم الأمر وتمنع خشية من عطب يصيبه ثم مازالوا به حتى رضى وذهب إلى حجرة الأمانات فأخرجه وحمله إليهم وهو يبكي وسامه للصدر الأعظم وشيخ الإسلام فذهبا به إلى أت ميدان^(١) ومعهما المدفعية من جنود النظام الجديد لقتال أولئك البغاة ولما وصلوا إلى الميدان تقدم قاضي استنبول وصاح قائلًا : من اختار اليكيجرية فليذهب إلى مراجلهم^(٢) ومن اختار الإسلام فليضو إلى السنجق الشريف^(٣) فأسرع أغلب الناس للانضمام إلى اللواء . ثم أطلقت المدافع على اليكيجرية وثكنتهم

(١) أت ميدان بتقديم المضاف إليه على المضاف كالتقاعدة في التركيبة معناه ميدان اللحم لأنهم كانوا يوزعون فيه اللحم على اليكيجرية وكانت ثكنتهم مطلة عليه وقد أورد به هذا المعنى شمس الدين سامي في معجمه التركي ولكنه أورد في قاموس الأعلام بلفظ (أت ميدان) بعد أوله على أن معناه ميدان الخيل لأنهم كانوا يروضون فيه الهاري ويدربونها .

(٢) كان من عادة اليكيجرية عند العصيان أن يقلبوا في الميادين مراجلهم التي يطبخون فيها طعامهم كأنهم يشيرون بذلك إلى رفضهم أكل طعام الدولة وخدمتها .

(٣) السنجق أو السنجاق في التركيبة اللواء وكان يطلق في مصر على الكبير الحائر لرتبة أمير اللواء من أمراء الجراكسة الذين كانوا يحكمونها مدة العثمانيين ، والظاهر أن أصله أمير سنجق ثم خفف بحذف جزئه الأول ، كما يقال الآن للبasha من الجندلواء وأصله أمير لواء .

فهدمت عليهم وكتب إلى الولايات بآبادتهم فأيدوا عن آخرهم . وقد وهم
البيستاني في دائرة المعارف ومحمد فريد بك في تاريخ الدولة العلية العثمانية في
زعمهما أن السلطان سار بنفسه مع جند المدفعية إلى أت ميدان وهو قول
لم يقله أحد من مؤرخي الترك ولاسيا المشاهدين منهم للحادثة ، والصواب
أنه بقي بالقصر وأرسل الصدر الأعظم وشيخ الإسلام واللواء والجنود
كما ذكرنا .

اللواء الذي سموه بمصر البيرق النبوي^(١)

وهو علم كبير من الأعلام التي كانت بالقلعة أخرجها السيد عمر مكرم
نقيب الأشراف للعامة عند قيامهم لدفع الفرنسيين عن القاهرة فسموه
بالبيرق النبوي ، والظاهر أن بعض قادتهم اختلق لهم ذلك ليزيد في تحمسهم
فاعتقدوه . وملخص خبر هذه الواقعة أن الفرنسيين لما قصدوا الاستيلاء
على مصر سنة ١٢١٣ كان عليها وال عثمانى ليس له من الأمر شيء على عادة
ولا تهم بها ، وكان يحكمها كبيران من الجراكسة مشاركة وهما إبراهيم بك
الكبير ومراد بك والتصرف في أغلب الأمور لمراد بك ، وكان أخرق
رهقا من شر أمرائهم وأضرهم بظلم الرعية وأجبنهم عند اللقاء . فن مساويه
في ذلك أنه خرج قبل مجيء الفرنسيين للتنزه في الريف أي الوجه البحري
فعاث فيه وأغش في القتل والنهب وإحراق القرى وتشتيت سكانها ، ثم
عاد إلى القاهرة ظافرا آمموا الوفاض بالغنائم بعد أن غادر أكثر قرأه يبابا

(١) البيرق لفظ تركي وأصله في هذه اللغة يراق أو يإراق ومعناه اللواء والراية .

فلم يلبث أن بلغه نبأ احتلال الفرنسيين للإسكندرية في المحرم من تلك السنة وشروعهم في الزحف على القاهرة، فخرج إليهم بجنوده من الجراكسة وغيرهم والتقى بهم جهة الرحمانية بالبحيرة فلم تكن غير مناوشات هينة نكص فيها على عقبيه إلى جهة امبابه بالشاطيء الغربى للنيل تجاه القاهرة وأخذ يتحصن بها فلحقه الفرنسيين فلم يقو على لقاءهم وانهمزم هو وجمنده في أقل من ساعة وفر إلى الصعيد وفر الوالى العثمانى وإبراهيم بك إلى جهة الشام وتشتت بقية الأمراء وتركوا الشياخ للذئاب. وكان أهالى القاهرة قاموا قياما محموداً أبانوا فيه عن نخوة وحمية وسخاء بالنفوس والأموال وساروا إلى بولاق بالشاطيء الشرقى لمساعدة الجنود فلما وقعت الهزيمة حوّل الفرنسيين الرمي إلى هذا الشاطيء فشتتوهم ودخلوا القاهرة يوم الثلاثاء العاشر من صفر.

وهذا نص ما ذكره الجبرتي عن قيام الأهالى ومسيرهم بهذا العلم إلى بولاق قبل ذلك بأسبوع أى في يوم الثلاثاء ٣ صفر سنة ١٢١٣: «وفى يوم الثلاثاء نادوا بالنفير العام وخروج الناس للمتاريس وكرروا المناداة بذلك كل يوم فأغلق الناس الدكاكين والأسواق وخرج الجميع لبر بولاق فكانت كل طائفة من طوائف أهل الصناعات يجمعون الدراهم من بعضهم وينصبون لهم خياما أو يجلسون فى مكان خرب أو مسجد ويرتبون لهم قياما يصرف عليهم ما يحتاجون له من الدراهم التى جمعوها من بعضهم، وبعض الناس يتطوع بالإتفاق على البعض الآخر ومنهم من يجهز جماعة من المغاربة أو الشوام بالسلاح والأكل وغير ذلك بحيث إن جميع الناس

بذلوا وسعهم وفعالوا ما في قوتهم وطاقتهم وسمحت نفوسهم بإتفاق أموالهم فلم يشح في ذلك الوقت أحد بشيء يملكه ، ولكن لم يسعفهم الدهر وخرجت الفقراء وأرباب الأشاثر بالطبول والزمور والأعلام والكاسات وهم يضحجون ويصيحون ويذكرون بأذكار مختلفة ، وصعد السيد عمر أفندي تقيب الأشراف إلى القلعة فأنزل منها بيرقا كبيرا سمته العامة البيرق النبوي فنشره بين يديه من القلعة إلى بولاق وأمامه وحوله ألوف من العامة بالنبات والعصى يهللون ويكبرون ويكثرون من الصياح ومعهم الطبول والزمور وغير ذلك » . اهـ .

قنا : وما زال في عوام المصريين من يعتقد بأن العلم العثماني ذا الهلال والنجم متخذ على مثال العلم النبوي ، ولهذا تضاعف تألمهم لما غير في مصر بالعلم ذي الأهلة والأنجم الثلاثة بعد إعلان انفصالها من الدولة العثمانية إبان الحرب الكبرى الواقعة أواخر سنة ١٣٣٢ هـ ، ولعل منشأ هذا الاعتقاد ظنهم أن شارات دولة الخلافة تقبس عادة من شارات نبويه . على أنهم في ذلك ليسوا بأوغل في الوهم من كثير من خاصة المسلمين وعامتهم في عدم الهلال رمزاً دينياً له عند المسلمين ما للصليب عند النصارى ، وما كان قط كذلك ، وإنما حجب إلى مسلمي العصور الأخيرة وعظم لديهم لكونه شارة للعلم في آخر دولة أدركوها من دول الخلافة .

الركاب النبوي

لم نقف إلا على خبر ركابين قيل إنهما نبويان ، أحدهما كان عند
علاء الدين الخلاطى ، والثانى كان عند الملك الناصر صلاح الدين الأيوبى
من ذرية صلاح الدين الكبير . أما الأول فذكور فى ترجمة الخلاطى
بالدرر الكامنة للحافظ بن حجر المسقلانى ، ونصها : « على بن محمد بن
الحسن الخلاطى الحنفى علاء الدين الملقب بالقادوسى^(١) لطول تكوير
عمامته ، ويعرف أيضاً بزلقان ، وكان يقال له الركابى لأنه كان يزعم
أن عنده ركاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكان يزعم أيضاً أن عنده
من شعره ، وتفقه واشتغل وتقدم ودرس بالظاهرية وولى إمامتها ، وهو
أول من أمم بها ودرس بالديلمية ، وكتب على الهداية شرحاً ، وناب فى
الحكم عن معز الدين نعيان بالحسينية ، ومات فى النصف من جمادى الأولى
سنة ٧٠٨ » .

وأما الثانى فرأيتَه مذكوراً فى جزء « عندى قديم الخط من تاريخ لبغداد
لم أعرف اسمه ولا اسم مؤلفه ، جاء فيه فى حوادث سنة ٦٥٣ ما نصّه :
« وفيها أرسل صلاح الدين ابن أيوب صاحب دمشق وحلب إلى الخليفة
المستعصم رسولا معه فردة ركاب كبيرة من حديد قد ذكر أنها ركاب

(١) لقب بذلك لأن عمامته كانت تشبه القادوس ، وهو إناء من الفخار مستطيل
أصغر من الجرة معروف بمصر يخرج به الماء فى الدواليب لسقى الأراضى .

النبي صلى الله عليه وسلم ، وأنها عند بني أيوب يحفظونها كما يحفظ بنو العباس البردة الشريفة ، فقبلها الخليفة وجعلها في خزانته مع البردة والقضيب^(١) ، فأنشد أبو المعالي القاسم بن أبي الحديد ارتجالاً :
لو كنت في زمن النبي محمد من آلِه أو كنت من أصحابه
ما رام قلبي غير ثم ركابه شرفاً وقد بلغت ثم ركابه «
اتمى . وصلاح الدين المذكور هو الملك الناصر صلاح الدين يوسف ابن الملك العزيز محمد بن الملك الظاهر غازي ابن السلطان الملك الناصر صلاح الدين يوسف بن أيوب الكبير . كان ملكاً لحلب ، ثم استولى على دمشق وأضافها إلى مملكته سنة ٦٤٨ ، وجعلها مقرّ ملكه ، وكان سمحاً جواداً حسن الأخلاق ، غير أنه لما بلغته كائنة هلاكه ببغداد وقتله للخليفة هرب من دمشق ، وكان اجتمع له فيها عساكر كثيرة تناهز المائة ألف فترك الجميع وهرب ، ثم أحسن الظن بالمغول واتصل بهم فاستصحبوه معهم ثم غدروا به وقتلوه شرقتة سنة ٦٥٨ انتهى ملخصاً من تحفة الأحباب فيمن حكم دمشق من الخلفاء والملوك والنواب للصفدي ، ومن عيون التواريخ لابن شاكر .

(١) هذا من الأدلة المثبتة لبقاء القضيب والبردة عند العباسيين إلى زمن آخر خليفة منهم ببغداد .

النعل النبوية

النعل التي طُنت عند السيرة عائشة: ذكرها العلامة الأديب أحمد بن محمد المقرئ ، مؤلف نفع الطيب في كتابه فتح المتعال في مدح النعال ، الذي ألفه في مثال النعل النبوية وما قيل فيها ، وقد أورد لها عدة أمثلة أقواها في الصفحة مثالان : ذكر أن الأول منهما حذى على نعل نبوية كانت عند أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها ، وأن هذا المثال^(١) هو معتمد عدّة من الأئمة الثقات : كأبي بكر بن العربي ، وابن عساكر ، وابن مرزوق ، والفارقي ، والبلقيني ، والسخاوي ، والسيوطي ، وابن فهد ، وغيرهم . وأتى على ما يثبت ذلك من الروايات بأسانيدها . ثم صارت هذه النعل الشريفية لإسماعيل بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن أبي ربيعة المخزومي . وسبب ذلك على ما رواه عن الثقات أنها كانت عند عائشة رضي الله عنها ، ثم صارت من قبلها إلى أختها أم كلثوم بنت أبي بكر الصديق رضي الله عنهما ، وكانت أم كلثوم تحت طلحة بن عبيد الله ، فلما قتل يوم الجمل خلفه عليها عبد الله^(٢) بن عبد الرحمن بن أبي ربيعة المخزومي ، وهو جدّ إسماعيل المذكور الذي كانت عنده النعل . ثم ذكر نعلا أخرى كانت بالمدينة ،

(١) كان بعضهم يحذو على النعل الشريفية نعلا يحفظها ليحذو عليها غيره ، وبعضهم يجعل المثال مخطوطاً على الورق .

(٢) ذكر المقرئ أنه رأى في بعض الروايات أن الذي خلف طلحة على أم كلثوم هو عبد الرحمن ، والذي تبين له أنه ابنه عبد الله لأدلة ذكرها .

عند فاطمة بنت عبد الله بن عباس رضي الله عنهما ، ولم يفصح عما صار إليه أمرها تين النعلين بعد ذلك .

نعل ثلاث بالأشرفية برمسوس : ذكروا أنها كانت عند بني أبي الحديد يتوارثونها ، ثم صارت للملك الأشرف موسى بن العادل الأيوبي ، فجعلها في دار الحديث الأشرفية التي أنشأها بدمشق^(١) . وقد أشار إليها ابن كثير في البداية والنهاية ص ٦ في كلامه على النعل النبوية بقوله : « واشتهر في حدود ستائة وما بعدها عند رجل من التجار يقال له ابن أبي الحديد نعل مفردة ، ذكر أنها نعل النبي صلى الله عليه وسلم ، فسامها الملك الأشرف موسى ابن الملك العادل أبي بكر بن أيوب المذكور ، فأخذها إليه وعظمها ، ثم لما بنى دار الحديث الأشرفية إلى جانب القلعة ، جعلها في خزانة منها ، وجعل لها خادماً ، وقرّر له من المعلوم كل شهر أربعين درهما ، وهي موجودة إلى الآن في الدار الأشرفية » .

(١) في كتاب منادمة الأطلال ومسامرة الخيال في مدارس دمشق ومساجدها لعصرينا العلامة عبد القادر بن أحمد بن مصطفى الشهير بابن بدران المتوفى بدمشق في ربيع الثاني سنة ١٣٤٦ أن المدرسة الأشرفية المذكورة باقية إلى اليوم في أوائل سوق العسرونية من الجانب الغربي ، وقد وصف حالتها التي هي عليها الآن وما جدد بها وذكر أنه كان يسكن بها في غرفة علوية أثناء طلبه للعلم وألف بها بعض كتبه . وفي وفيات الأعيان لابن خلكان أن الملك الأشرف المذكور ولد سنة ٥٧٨ وأول شيء ملكه أمرها سيره إليها والده ثم ملك حران وغيرها . ولما توفي أخوه المعظم وقام بعده ولده الناصر داوود ملك الأشرف منه دمشق وجعلها مقر ملكه وبني بها دار الحديث وتوفي بها سنة ٦٣٥ وكان ملكاً حليماً كريماً الأخلاق محباً لأهل الخير والصالح ميموناً مؤيداً في الحروب .

ونقل سبط ابن الجوزي في مرآة الزمان (ج ٨ ص ٤٧١) خبر مصير هذه النعل إلى الأشرفية عن الملك الأشرف نفسه فقال في ترجمته الواردة في وفيات سنة ٦٣٥ ما نصه: « وكنت عنده بخلاط ، فقدم علينا النظام ابن أبي الحديد ومعه نعل النبي صلى الله عليه وسلم ، فعرّفته بقدمه فقال يحضر ، فلما دخل عليه ومعه النعل قام قائماً ونزل من الإيوان وأخذ النعل فقبّلها ووضعها على عينيه وبكى ، وخلع على النظام وأعطاه نفقة وأجرى عليه جراية ، وقال : تكون في الصحبة تبرك بك . وانفصلت عن خلاط ، وأقام عنده ، فباننى أنه قال : هذا النظام يطوف البلاد وما يقيم عندنا ، وأنا أوتر أن يكون عندي قطعة منها ، ثم بات يفكر ورجع عن ذلك الخاطر ، ولما أخذ دمشق حكى لي قال : عزمت على أخذ قطعة منها ، فقلت : ربما يجيء بعدى من يفعل مثل فعلى فيتسلسل الحال ويؤدى إلى استئصالها بالمرّة ، فتركتها وقلت من ترك شيئاً لله عوضه الله أمثاله ، ثم أقام عندي النظام شهوراً ، واتفق أنه مات وأوصى لي بالنعل فأخذت النعل بأسرها . ولما فتح دمشق اشترى دار قياز النجمي وجعلها دار حديث وترك النعل فيها ، ونقل إليها الكتب الثمينة ، وأوقف عليها الأوقاف الكثيرة » اهـ . وذكر المقرئ في فتح المتعال رجلا اسمه أحمد من بني أبي الحديد الذين كانوا يتوارثون هذه النعل رأى اسمه في استجازة من الشيخ المحدّث أبي عبد الله البرزالي تاريخها سنة ٦٠٩ منعوتاً بصاحب نعل رسول الله صلى الله عليه وسلم^(١) . ثم نقل عن تاريخ البدرى في الملك

(١) الراجح أنه الملقب بالنظام نفسه فسيأتى أن اسمه أحمد وأنه ولد سنة ٥٦٠ وتوفى سنة ٦٢٥ .

الأشرف ما صورته : « وقد كان شجاعاً كريماً جواداً محبباً للعلم وأهله ، لا سيما أهل الحديث ومنادمة^(١) الصالحين ، وقد بنى لهم دار الحديث بالسفح » إلى أن قال : « وجعل فيها نعل النبي صلى الله عليه وآله وسلم الذى ما زال حريصاً على طلبه من النظام ابن أبي الحديد التاجر » .
ومن ذكره العلماء واجتمعوا به من بنى أبي الحديد أبو الحسين ابن أبي الحديد ، ذكره ابن عساكر فى تاريخ دمشق ، وملخص ما نقله عنه القزوينى فى التعريف به أنه أبو الحسين عبد الرحمن بن عبد الله بن القاسم بن الحسن بن عبد الله بن أبي الحسن أحمد بن أبي الفضل عبد الواحد بن أبي بكر محمد بن أحمد بن عثمان بن الوليد بن الحكم بن سليمان المعروف بابن أبي الحديد السامى الخطيب كان شيخاً صالحاً سليم الجانب سديد السيرة من بيت الحديث والخطابة ، وكان جدّه الأعلى أبو الحسن ابن أبي الحديد من مشهورى المحدثين . قال ابن عساكر سمعت عنه بدمشق أجزاء ودخلت داره المليحة وقرأت عليه ، ورأيت نعل النبي صلى الله عليه وآله وسلم معه ، وكانت ولادته فى جمادى الأولى سنة ٤٦٤ بدمشق ووفاته بها نهار يوم السبت مستهل جمادى الآخرة من سنة ٥٤٦ ودفن فى مقابر باب الصغير . اهـ^(٢) .

(١) فى نسخة : ومقارنة .

(٢) راجعنا هذه الترجمة فى نسخة تاريخ ابن عساكر التى عندنا فلم نجد فيها ذكراً للنعل الشريفة والنسخة كثيرة السقط والتحريف لا يعول على ما فيها . وبها أيضاً اختلاف فى نسب عبد الرحمن المذكور عما ذكره القزوينى فإنه بها (عبد الرحمن بن عبد الله بن الحسن بن أحمد) الخ بإسقاط القاسم وإسقاط عبد الله الذى بعد الحسن =

و نقل المقرئ أيضاً كلاماً مفصلاً مفيداً في هذه النعل عن رحلة الحافظ
الرحال أبي عبد الله محمد ابن رشيد^(١) الفهرىّ المغربىّ السبتيّ المالكيّ
المسماة: (ملء العيبة مما جمع بطول الغيبة في الوجهة الوجهة إلى الحرمين مكة
وطيبة) يتلخص في أنه قصد زيارة هذه النعل بالمدرسة الأشرفية المذكورة
للتبرك بها والاستشفاء من مرض أصابه فوجد بركتها، ورأى بالمدرسة
يبتين مبنيا في قبلتها أحدهما عن عين المحراب به نسخ من المصاحف،
والآخر عن يساره فيه النعل الكريمة، وهي فردة واحدة، وقد جعل
لهذا البيت باب مصفح بالنحاس الأصفر كأنه صفاًح ذهب، وعلق
عليه كلال حرير ثلاث خضراء وحمراء وصفراء، ووضعت النعل الكريمة
على كرسى من آبنوس، ثم وضع على النعل لوح من آبنوس، وتقر في
وسط اللوح بمقدار ما ظهرت النعل منخفضة عن اللوح بمقدار النقر،
ولا شك أنه بقي منها تحت أطراف اللوح مقدار ما ثبت به تحت اللوح
وما أخذته المسامير التي طوقت به فإن الدائر المحيط بها كله مكوكب
بمسامير فضة ويملاً ذلك الظاهر منها الذي هو منقور عليه بأنواع الطيب

وهو الموافق لما في نسخة مخطوطة عندنا في الإصابة للحافظ ابن حجر في ترجمة جده
الأعلى سليمان المعروف بأبي الحديد ولكن جاء في نسخة أخرى مخطوطة عندنا أيضاً في
الإصابة والنسخة المطبوعة بمطبعة السعادة بالقاهرة (عبيد الله) بدل عبد الله ويحقق
هنا النسب.

(١) هو محمد بن عمر بن محمد المعروف بابن رشيد مصغر رشدي كما في شرح العلامة
الزرقاني على المواهب اللدنية للقسطلاني وله ترجمة في الدرر الكامنة وبقية الوعاة وشذرات
الذهب وكانت ولادته سنة ٦٥٧ ووفاته بفاس سنة ٧٢١. والذي في شرح الزرقاني على
المواهب ٧٣١ ورحلته المذكورة في ست مجلدات.

حتى إن الذي يلثمها يتمرغ فيه في طيبتها ، وقد وكل بها قيم له عليها مرة
بلغنا أنه أربعمون درهماً ناصرية ، وأمر بفتحها يوم الاثنين ويوم الحدي
للناس للتبرك بلثمها . اهـ .

ثم ذكر المقرئ أيضاً أن هذه النعل الشريفة كانت عند أم المؤمنة
ميمونة بنت الحارث الهلالية رضي الله عنها مما تركه النبي صلى الله عليه وه
فتوارثها ورثتها من بعدها إلى أن وصلت إلى بني أبي الحديد^(١) وما زا
يتوارثونها إلى آخرهم موتاً ، وأنه ترك ثلاثين ألف درهم وترك تلك الن
وولدين له فتراضيا على أن يأخذ أحدهما المال ويأخذ الآخر النعل الشري
فصار يذهب بها إلى أرض العجم ويفد على الملوك فيتبركون بها حتى رج
إلى خلاط فطلب منه الملك الأشرف بن المادل أن يقطع له منها قط
يتبرك بها ثم رجع عن ذلك إلى أن آلت إليه وجعلها في دار الحديث ال
ابتناها بدمشق ومما أنشده للحافظ ابن رشيد الفهري في هذه النعل ل
زارها بالأشرفية :

هنيئاً لعيني أن رأيت نعل أحمد فيا سمع جدتي قد ظفرت بمقص
وقبلتها أشفي الغليل فزادني فيا عجباً زاد الظما عند مور
قله ذاك اللثم هو اللد من لما شفة لَمياً وخذت مور

(١) أول من وصلت إليه منهم جدهم الأعلى سليمان السلمي المعروف بأبي الحديد
صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد جاء في ترجمته في الإصابة للحافظ بن حجر أد
بنه ورثوها عنه إلى أن وصلت إلى آخرهم أحمد بن عثمان المتوفى سنة ٦٢٥ ثم صارت
للملك الأشرف فجعلها في الأشرفية بدمشق . قال وقد ذكرها الذهبي وغيره ويعبرون عن
بالأثر الشريف .

ولله ذاك اليوم عيداً ومعلماً بتاريخه أرخت مولد أسعد
عليه صلاة نشرها طيب كما يحب ويرضى ربنا بمحمد
وأنشده للإمام أبي عبد الله محمد بن جابر الوادى آتى قوله لما رآها
بالأشرفية وقبلها :

دار الحديث الأشرفية لى الشفا فيها^(١) رأت عيناى نعل المصطفى
ولتمتها حتى قنعت وقلت يا نفسى انعمى أكفاك قالت لى كنى
لله أوقات وصلت بها النى من بعد طيبة ما أجل وأشرفا
لك يا دمشق على البلاد فضيلة أيامك الأعياد لازمها الصفا
ولكم يحبرون جررت ولم أخف ذيلابرح هواى فيها ما اختفى
وأنشده فيها أيضاً آياتاً دالية للإمام أبى بكر بن محرز تركنا ذكرها
لتحريف وقع بها لم نهتد لصحته .

ومن الحوادث المتعلقة بهذه النعل الشريفة ما وقع بدمشق من نائب
الشام سيف كراى زمن الملك الناصر محمد بن قلاوون ، وذلك أنه قرر على
أهل دمشق ما عجزوا عن أدائه فأغلقوا البلد لأنه أدخل فى هذه المظلمة
أهل الأسواق وحواضر البلد وأملاكها وحاراتها وأمر بكتابتها ليوظف
عليها فضج الناس وشكوا إلى القضاة والخطباء والأئمة فتواعد الجميع على
الطلوع إلى النائب المذكور، فلما كان يوم الاثنين ثالث عشر جمادى الأولى
(أو الأخرى) من عام أحد عشر وسبعائة أخذ الخطيب جلال الدين
القزوينى صاحب تلخيص المفتاح والإيضاح المصحف الكريم العثمانى

(١) فى نسخة (فها) بمشاة تحمية .

ونعل النبي صلى الله عليه وسلم من دار الحديث الأشرفية وأعلام الجامع التي تكون بين يدي الخطباء وخرج من باب الفرج ومعه العامة والفقهاء والقراء والمؤذنون والأئمة وعامة الناس ، فلما وصلوا إلى النائب واستغاثوا أمر بضربهم وقال للجلال القزويني حين سلم عليه : لا سلم الله عليك، وضرب النقباء الناس ورموا المصحف العثماني والنعل الشريف النبوية فعندها رجهم الناس وأخذوا الجلال القزويني إلى القصر وخلص العوام المصحف والنعل الشريف والأعلام ودخلوا البلد ، فاتفق بعد عشرة أيام أن عوقب سيف الدين كراي المذكور وقيد وسجن بأمر الناصر محمد بن قلاوون وناله من الإهانة ما ناله جزاء تهاونه بالمصحف الشريف والنعل النبوية وفرّج الله عن أهل دمشق وفرحوا بالانتقام الإلهي منه .

مصدر هذه النعل مع نعل أخرى كانت معها برمشي : قال المقرئ : « وقد
فحصت عن أمر هذه النعل الشريفية في زماننا هذا فلم أجد لها عند أحد ممن سألت خبراً ، وأظن أنها ذهبت في فتنة تيمورلنك حين خرب دمشق وأحرقها سنة ثلاث وثمانين مائة حسبما هو مشهور . . . وقد سئل بعضهم عن تاريخ تخريب تيمورلنك لدمشق ، فقال سنة خراب ، يعني أن لفظ خراب هو التاريخ ، وهذا نحو قوله لما سئل عنه سنة قيامه وثورته ، فقال : سنة عذاب يعني ثلاث وسبعين وسبعماية ، وهاتان تورتان عظيمتان فيهما اتفاق غريب ، يعرف ذلك كل أريب . ثم بعد كتيبي لما ذكرته بمدة وقفت على نور التبراس على سيرة ابن سيد الناس للحافظ برهان الدين الحلبي رحمه الله ، فإذا فيه نحو ما ظننته مع زيادة ونصّه : (فائدة) الذي بقي من آثاره

صلى الله عليه وآله وسلم الشريفة الآن فيما نعرفه كان بقي نعلان بدمشق ،
كل فردة في مكان ، واحدة بالأشرفية دار الحديث بقرب القلعة ، أنشدونا
لشيخ الإسلام شيخنا الإمام المحدث أمين الدين الأنقي المالكي^(١) :

وفي دار الحديث لطيف معني وفيها منتهى أربي وسولي
أحاديث الرسول على تنلي وتقييل لآثار الرسول
والفردة الثانية في الدماغية^(٢) المدرسة المعروفة للشافعية ، ذهبنا في
وقعة تيمورلنك لا يدري أين ذهبنا ، والله أعلم . اه .

قلت : الذي ذكره العلامة عبد الباسط بن موسى العموي في مختصر
تنبيه الطالب وإرشاد الدارس^(٣) (ص ٧) أن تيمورلنك أخذها في تلك
الوقعة ونص ما قال في كلامه على دار الحديث الأشرفية : « وبها نعل النبي
صلى الله عليه وسلم ، وكانت عند الإمام نظام الدين أبي العباس أحمد
ابن عثمان ابن أبي الحديد السلمي مولده بدمشق سنة ٥٦٠ . وكان ورثها
أى النعل من آباءه وكان الأشرف يقربه ويحمله لأجلها ويؤمل أن يشتريها

(١) هو أمين الدين محمد بن علي بن الحسن الشير بالأنقي بفتح الهمزة والنون
وكسر الفاء المتوفى سنة ٧٨٦ (لحظ الألفاظ لابن فهد ص ١٦٧ — ١٦٨ من مجموعة
ذبول طبقات الحفاظ وشذرات الذهب ص ٥٩٦ ج ٣)

(٢) مدرسة كانت بدمشق مشتركة بين الشافعية والحنفية أنشأها السيدة عائشة
جدة فارس الدين ابن دماغ سنة ٦٣٨ وهي زوجة شجاع الدين محمود ابن دماغ العادلي
وقد زالت هذه المدرسة وأقيم الآن في موضعها مصنع لعمل النشا ودار للسكنى كما في
منادمة الأطلال لابن بدران .

(٣) اختصر فيه كتاب تنبيه الطالب وإرشاد الدارس لما في دمشق من الجوامع
والربط والمدارس لمحي الدين عبد القادر العليمي المتوفى سنة ٩٢٧

منه ويضعها في مكان ليزار فلم يسمح بذلك ، وسمح بأن يقطع له قطعة منها فامتنع الأشرف حذراً من التطرق إلى إعدامها ، ثم أقطعه الأشرف وقدر له معلوماً فاستمر كذلك إلى أن توفي سنة ٦٢٥ فأوصى بها للأشرف فأقرها بدار الحديث الأشرفية ، ويقال إنها كانت الفردة اليسرى ، وأن الفردة اليمنى كانت بالمدرسة الدماغية ، ولم تزال إلى زمن تيمور ، فلما دخل دمشق أخذها .

قطعة كانت عند القاضي عبد الباسط : القاضي زين الدين عبد الباسط بن

خليل بن إبراهيم (وقيل ابن يعقوب) الدمشقي ثم القاهري ترجمه السخاوي في الضوء اللامع ج ٢ ص ٦٥١ ترجمة طويلة جاء فيها أنه ولد سنة ٧٨٤ بدمشق أو سنة ٧٩٠ أو التي قبلها والأوّل أشبه وتوفي بالقاهرة سنة ٨٥٤ ودفن في تربته التي أنشأها بالصحراء ونال قسطاً وافراً من الوجاهة والسؤدد في الدولة ، وكان حسن السياسة واسع الكرم اشترى بيت تنكز^(١) وأصلحه وأكمله وسكنه وعمر تجاهه مدرسة بديعة انتهت سنة ٨٢٣ ثم قبض عليه السلطان الملك الظاهر جقمق وأخذ منه قطعة قيل إنها من نعل المصطفى صلى الله عليه وسلم وأهين باللفظ غير

(١) كان من أمراء دولة الناصر محمد بن قلاوون وتولى نسيابة دمشق وأنشأ بها جامعاً ثم أشيع أنه يريد العبور إلى بلاد التتار فنكّر له الناصر وقبض عليه وحمل إلى الإسكندرية فقتل بها سنة ٧٤١ ثم نقلت جثته سنة ٧٤٣ إلى دمشق ودفن بجوار جامعہ بشفاعة ابنته واستولى الناصر على شيء كثير مما خلفه من المال والجواهر والثياب الطرزة وغير ذلك .

مرة ثم أطلق فحجّ وزار وسافر إلى بعض البلاد وصاد إلى القاهرة
مستوطناً لها إلى أن توفى بها .

قلنا : دار تنكز المذكورة لم تزل باقية إلى اليوم بشارع الخرنفش ، وكان
يسكنها قاضي القضاة إبراهيم ابن جماعة ثم ملكها القاضي عبد الباسط
المذكور وتقلت بعده من مالك إلى آخر حتى اشتراها عباس باشا
الكبير قبل توليه على مصر فغير معالمها وجدّد بناءها على ما هي عليه
الآن وسماها بالإلهامية نسبة لولده إلهامى باشا ثم اشتراها خليل باشا
يكن من تركة إلهامى باشا ثم اشتراها منه عزيز مصر الخديو
إسماعيل وأنعم بها على السادة البكرية شيوخ مشايخ الصوفية لما أخذ
دارهم التي كانت على بركة الأزبكية عند تنظيم شوارعها ، وما زالت إلى
اليوم للبكرية يسكنونها ، والمدرسة التي بناها القاضي تجاهها ذكرها
المقرئى فى الجوامع باسم الجامع الباسطى وهو باق أيضاً إلى اليوم
ويدرف بجامع القاضى عبد الباسط وبجامع عباس باشا لتجديده بعض
بنائه وبه قبر الشيخ أحمد بن خليل السبكي المتوفى سنة ١٠٣٢ وكان
يتولى الإمامة والخطابة به . وأما القطعة من النعل الشريفة فقد فصل
المقرئى خبرها فى تاريخه المسمى بالسلوك لمعرفة دول الملوك ونقله عنه
المقرئى بمعناه فى فتح المتعال فقال :

« ذكر المقرئى المؤرخ المصرى رحمه الله فى تاريخه المسمى بالسلوك ما معناه
أن السلطان سيف الدين جقمق لما غضب على القاضى زين الدين عبد الباسط
وأمر بجمعه فى البرج دخل عليه والى القاهرة وأمره أن يجمع جميع ما عليه

من الثياب فإنه نقل للسلطان أن معه اسم الله الأعظم ، ولذلك كان كلما تم بعقوبته صرفه الله عنه نخلع جميع ما كان عليه من الثياب والعمامة ومضى بها إلى الوالى وبما فى أصابع يديه من الخواتم فوجد فى عمامته قطعة أديم ذكر لما سئل عنها أنها من نعل النبي صلى الله عليه وسلم وعلى آله وسلم . انتهى المقصود منه . ولعلها كانت من التى بالأشرفية بالشام ، وكان لهذا القاضى الجاه العريض والتصرف فى مملكة الإسلام بمصر والشام وما يليهما فلا يبعد أن يحصل له ذلك منها أو من غيرها من النعال النبوية التى كانت يتوارثها من خصه الله بها والله أعلم « اه . ما ذكره المقرئ .

النعل الشريف الذى بدار الشرفاء الطاهريين بفاس : ذكر عصرنا العلامة

محمد بن جعفر بن إدريس الكتانى المتوفى سنة ١٣٤٥ فى كتابه سلوة الأتقاس ومحادثة الأكياس بمن أقبر من العلماء والصلحاء بفاس (ج ١ ص ٣٤٣) فى ذكر من اشتهر من صلحاء حومة الجزيرة وما أضيف إليها دار الشرفاء الطاهريين التى بها النعل الشريف النبوية ، فأثرنا نقل كلامه بنصه وإن طال لما فيه من الفوائد التاريخية ، قال رحمه الله :

« اعلم أن من مزارات هذه الحومة دار الشرفاء الطاهريين الصقليين التى بدرب أبى بكر وهى الأولى عن يمين الداخل إليه من جهة مصمودة لأن بها الآن نعل رسول الله صلى الله عليه وسلم الشريف التى كان يلبسها فى رجله الشريف بعينها وذاتها ، وكانت قبل بدار أخرى كانت لهم بدرب الدرج من حومة درب الشيخ ، ثم نقلوها إلى هذه وهى فى ربيعة فى جوف صندوق فى مكان مرتفع فى غرفة بأعلى الدار المذكورة معظمة محترمة

وعندهم الشهادة بخطوط أئمة كبار أنها نعل رسول الله صلى الله عليه وسلم .
وفي الإشراف في ترجمة الشرفاء المذكورين مانصه : وبأيدي أصحاب الترجمة
من الآثار النبوية والمتبركات المصطفوية نعلا الرسول صلى الله عليه وسلم
الكريمتان اللتان كاتنا بقدميه الشريفتين شاع خبرهما منذ أعوام ، ولهج
بذلك الخاص والعام قال الوالد قدّس سره في نظمه عقود الفاتحة :

ومنهم سادة أبدت صِقلية^(١) مجلّم وغدت من بعدُ في ظلّم
وشعبة منهم لثم نعلمهم يُرى هلالُ السماء فاتحاً لضم
وفي تأليف للشيخ الإمام الأوحّد أبي مالك سيدي عبد الواحد بن محمد
الفاصي في السلالة الصقلية سماه غاية الأمانة وارتقاء الرتب العلية في ذكر
الأنساب الصقلية ذات الأنوار البهية السنية ، لما تعرض لذكر بني طاهر
عقب الشريف الولي الجليل الأحظي الكفيل الأثيل ذى القدر السامى
والفضل الجلى أبي العباس أحمد بن علي المتوفى سنة ثلاث وتسعين وألف
مانصه : وسيدي أحمد بن علي المذكور هو الذي كان حائزاً بداره التي بدرب
الدرج من عدوة فاس الأندلسي^(٢) للنعلين الكريمتين اللتين لبسهما جده

(١) في معجم البلدان لياقوت : «صقلية ثلاث كميرات وتشديد اللام والياء أيضا
مشددة» انتهى فتخفف الناظم ياءها هنا للوزن .

(٢) أحد قسمي فاس لأن الإمام إدريس بن إدريس بن عبد الله بن الحسن بن
الحسن بن علي بن أبي طالب رضوان الله عليهم المولود سنة ١٧٧ والمتوفى سنة ٣١٣ لما
أراد إحداث فاس جعلها مدينتين متصلتين إحداها عدوة الأندلسيين وكان تأسيسها
سنة ١٩٢ والثانية عدوة القرويين وكان تأسيسها سنة ١٩٣ وسميت عدوة الأندلس
بمن نزلها من الأندلسيين الذين أجلاهم الحكم بن هشام عن الأندلس وسميت عدوة
القرويين لأن أول من نزل بها مع الإمام إدريس ثمانية بيوتات من أهل القيروان
إتبعي مستفادا من كتاب جذوة الاقتباس ص ٩ - ٢١ ٩٥ ٩٦ وغيره

مولانا رسول الله صلى الله عليه وسلم بتقديمه الشريفتين كما شاع خبرهما منذ أعوام ولهج بذكرهما الخاص والعام، أعاد الله علينا من بركتهما آمين . وقد رأهما وتبرك بهما بالدار المذكورة جماعة من أعيان العلماء منهم الشيخ الحافظ أبو زيد سيدي عبد الرحمن بن شيخ الإسلام أبي محمد سيدي عبد القادر الفاسي وذلك سنة سبع وستين وألف هو وجماعة من الأئمة الأعيان وقبست النعل الشريفية بمثال بشهادة عدلين وكان المقيس^(١) له على الأصل الشريف الفقيه العلامة سيدي حمدون المزوار ، ونظم ذلك أبو زيد المذكور في أبيات كتبت على ذلك المثال المحذو عليه . وفي نشر المثاني في ترجمة الشيخ الفقيه البركة أبي عبد الله سيدي محمد ابن الشيخ أبي زيد سيدي عبد الرحمن المذكور^(٢) ما نصه : ووجدت بخط صاحب الترجمة نسب لوالده هذه الأبيات الحسنة كتبها على مثال مُقاس على النعل الذي بيد مولاي أحمد طاهر الشريف الحسيني الصقليّ تزيل درب الدرج من عدوة فاس الأندلس الذي عنده الشهادة بخطوط أئمة أنها نعل المصطفى مولانا محمد صلى الله عليه وسلم ، وهي هذه الأبيات :

(١) قوله المقيس هو بضم فكسر اسم فاعل من أقاس ، وكذلك ما جاء بعده في عبارة — نشر المثاني من قوله (مقاس) أي بصيغة اسم المفعول من أقاس أيضا وكلاهما سبق قلم لأن المعروف في اللغة قاس واسم الفاعل منه فائس هو بضم أوله واسم المفعول مقيس بفتح فكسر وأصله مقيوس على ما هو مقرر في التصريف .

(٢) لم نثر على هذا النقل في ترجمة الشيخ محمد بن عبد الرحمن الفاسي المتوفى سنة ١١٣٤ في نسخة نشر المثاني المطبوعة على الحجر بفاس سنة ١٣١٠ ولا في ترجمة والده الشيخ عبد الرحمن بن عبد القادر الفاسي المتوفى سنة ١٠٩٦ ، فلعله سقط من هذه النسخة .

نعال بها إذ مُست الأرض شُرِّفت بها الأرض عن أفق السموات في الفضل
فا مثلها ذخر وهذا مثلها طباق الذي للمصطفى كان في الرجل
وعند الصقليين من شرفائنا بفاس وجدتها فقيست بذا المثل
وفي السبع والستين والآف صنعه محم إتيان بشاهدي العدل^(١)
وشاهده العمراني وهو محمد وأحمد المزوارقاسه بالأصل
وفيه أيضاً ما نصه : ومن خط بعض أشياخنا رحمه الله رأيت نعل
المصطفى صلى الله عليه وسلم التي بدار الشرفاء الطاهرين الحسينيين الصقليين
القاطنين بعدوة فاس الأندلس فتبركت بها على أعلى البدر والحمد لله
وتوسلت بها إلى الله في حوائج فما رأيت أسرع إلى الإجابة منها في بعضها
وأنا أرجو الله في الباقي أوائل سنة أربع وأربعين ومائة وألف وبمن
حايها وتبرك بها من المتأخرين شيخ الجماعة أبو عبد الله سيدي محمد
التاودي ابن سُودة المري ، وفي ذلك يقول :

دارٌ بمصمودة المكارم والوفا فيها رأت عيناى نعل المصطفى^(٢)
ولتمتها^(٣) حتى شبيعت وقلت يا نفسى انعمى أ كفاك؟ قالت لى كفى
قال فى الإشراف : ولعله تمثل بهما مع تغيير فى الشطر الأول إذ هما
من جملة أبيات للشيخ الإمام المحدث ابن جابر الوادى آسى نظمها بدار

(١) كذا ولعل الصواب (بشاهده العدل) وقد نقلنا الأبيات كما وردت ولا يخفى
ما فيها من الضرورات فى الوزن .

(٢) لعله (دار بمصمود) بحذف التاء لضرورة الوزن .

(٣) فى الأصل (ولتمته) والنعل كما لا يخفى مؤنثة .

الحديث الأشرفية في دمشق المحروسة ، وقد رأى فيها نعل النبي صلى الله عليه وسلم فقبلها وقال :

دار الحديث الأشرفية لي شفا فيها رأت عيناي نعل المصطفى
ولتمتها حتى قنعت وقلت يا نفسي انعمي أكفالك قالت لي كفي
لله أوقات وصلت بها المنى من بعد طيبة ما أجل وأشرفا
لك يا دمشق على البلاد فضيلة أيامك الأعياد^(١) ألزمها الصفا
ومن نسبها لابن جابر المذكور المقرئ في أزهار الرياض ، وزاد
في آخرها بيتاً وهو :

ولكم بيجرون جررت ولم أخف ذيلاً وبرحُ هواي فيها ما اختفى
وقد قال الشيخ التاودي في حاشيته على البخاري في باب الشرب من
قدح النبي صلى الله عليه وسلم من كتاب الأشربة مانصه : وقد من الله
على مع حقارتي وضعف تعاقبي بالسنة والحديث بأني رأيت فرداً من
نعل النبي صلى الله عليه وسلم ومسحت به وجهي وعيني وذلك في
العشرة الأخيرة من المائة الثانية عشرة ، وهذه النعل بدار الأشراف
الطاهريين بعدوة الأندلس قرب مصهودة هناك معروف جدّم بصاحب
النعال ، وكان السلطان مولاي إسماعيل جبر على أخذها فأعطوه واحدة
وكتموا الأخرى فالهذا لا يطلعون عليها أحداً ، وهي عندهم في ربيعة في
صندوق في مكان معظم محترم ، ورأيت حوله خطأ واحد من العلماء ممن

(١) تقدم لنا نقل هذه الآيات عن فتح المتعال للمقرئ وبها في هذا البيت
(لازمها) مكان ألزمها وهو أوضح معنى

أدركته لا غير وكتبت حوله فلله الحمد والمنة . وقد ذكر في نشر
المثاني قضية جبر السلطان المذكور على أخذها حيث قال فيه مانصه : وفي
عام أربعة عشر ومائة وألف شدّد في المعرم على أهل فاس السلطان
المنصور بالله مولانا إسماعيل ابن الشريف الحسني فطلب أهل فاس من
الشرفاء الطاهريين أن يعطوهم النعل النبويّ يستشفعون بها للسلطان
فحملها بعض الشرفاء المذكورين وساروا إلى السلطان فأحضرها بين
يديه ودفعوها له بمكناسة ، فمفا عن أهل فاس في تلك القضية ، وأخذ
السلطان النعل وأدخلها لداره بقصد التبرك وبني قبة بداره معلومة
إلى الآن تسمى قبة النعال ووضع فيها النعل في كوم^(١) . وبقيت النعل
عند السلطان مدّة حياته ولا أدري ما وقع بها بعد وفاته . اه . ومن
خطّ بعضهم ما نصّه : الحمد لله ومما وجدته مطوّقاً بجذّي بيت ساداتنا
الشرفاء الطاهريين الكائنة بالمدوة المجاورة لمصمودة الموضوع فيها
نعل النبيّ صلّى الله عليه وسلّم :

يا بنى الزهراء يا من في الوري لهم الجاه الأعزّ الأشرف
دمتم في نعم لا تنقضى وسرور عنكم لا يصرف

وها هنا تنبيهات : (الأول) بحث صاحب النشر المذكور في كون

النعل المذكورة نعل المصطفى صلّى الله عليه وسلّم بأنّ الذي يغلب على
الظنّ أنّ نعاله عليه السلام قد أهلكتها الدهر وطول العهد ، وبأنّ
المقرّي في فتح المتعال ذكر في النعال روايات وأمثلة ممّا عند السخاويّ

(١) امله كوم من الطيب كسحوق الصندل ونحوه .

والزین العراقیّ وغيرهما ولم یرجّ علیّ مثال هذه النعل التي بيد الشرفاء المذكورين مع أنّه معاصر لها بالزمان والمكان وليست ممّا يخفى عليه ومتنبى الأمثلة التي ذكر سبعة ومثال ما عند الشرفاء المذكورين أصغر منها كلّها . ونحوه قول بعض المتأخّرين من الشرفاء القادريين أيضاً في تأليف له في مناقب مولاي عبد الله الشريف الوزاني لم يصحّ استمرار طول مكث نعليه صلّى الله عليه وسلّم إلى الآن بعد المائتين وألف لأنّ الدنيا جميع ما فيها يفنى إلاّ أشياء استثنوها من ذلك ، وقد سألت عن ذلك أهل حرفة الدباغة فقالوا لي : إن كانتا من الجلد النبيء غير المدبوغ فإنه يسوس ، وإن كانتا من الجلد السبتي المدبوغ الذي ليس فيه شعر فإنه يكرف ويبيس ويتمزّق ، وإن كانتا من الجلد الافرنجي العنان فإنه يكرف ويتمزّق أيضاً ولا أثر لبقاء وجودها إلى الآن ومن ادعى شيئاً من ذلك فلا يصدّقه العرف في دعواه .

قلت : وفي هذا الذي ذكره نظر .

أمّا أوّلاً فقد تقدّم أنّه شهد لهم بأنّها نعل المصطفى صلّى الله عليه وسلّم أئمة علماء ، ويعد كل البعد أن يشهدوا على غير يقين أو ظنّ قريب من اليقين .

وأما ثانياً فإنّ ما استدلاً به على فنائهما لا ينهض ، فإنّ الله تعالى حرّم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء ، ولا يعد أن ينسحب ذلك أيضاً على بعض ما حلّ بأجسادهم الكريمة من النعال وشبهها معجزة لهم . وقد وقع لمولانا إدريس الأكبر دفين زرهون أنّه ظهر جسده الشريف

بكفنه عام ثمانية عشر وسبعمئة ولم تعد الأرض على شيء من الجسد ولا من الكفن المصاحب له ، وكان بين وفاته وظهور جسده على الحالة المذكورة خمسمائة سنة وأحد وأربعون سنة وثمانية أشهر .

وأما ثالثاً فإن الجلد إذا كان محفوظاً مصوناً من الماء والشمس ونحوهما لا يسرع إليه البلى بالكلية ولا يبعد بقاءه هذه المدة وأزيد منها ، وقد رأينا من الكتب المكتوبة ماله نحو من سبعمائة سنة مع كون كتابته في أوراق من الكاغد ويحل بأيدي كثير من الناس وتطراً عليه أنواع من التغييرات كثيرة ، فكيف يجلد البقر أو الإبل الغليظ المصون عن الأيدي والتغيرات . وعدم ذكر المقرئ وغيره لهذه النعل لا ينفى عنها إذ لم يستوعبوا ذكر النعال التي مشى بها عليه الصلاة والسلام في عمره ، وإنما ذكروا منها ما حصلت لهم به رواية أو نقل لهم فيه أمر وما بقي أكثر مما ذكروا بكثير ، وقد عد جماعة من الأئمة وهم علماء صلحاء رؤيتهم لهذه النعل التي بيد هؤلاء الشرفاء من أعظم نعم الله تعالى عليهم وتبركوا بها وشاهدوا بركتها ووجدوها ، وأي دليل أقوى من هذا فلا يعدل عنه إلى التجويزات العقلية التي لا مستند لها إلا الوقوف مع العادة إن سلمت .

(الثاني) ما زال الناس يتبركون بمثل النعل والقلنسوة والعكازة والسبحة ونحوها مما ترجى بركته ، فأحرى بمرات عديدة ما كان من سيد الأولين والآخرين صلى الله عليه وسلم ، وما زالت حوائج وآثاره عليه السلام بيد الصحابة فمن بعدهم على وجه الحفظ والأمانة والتبرك بها لا على سبيل الميراث ، وذلك معلوم عند من طالع السير والتواريخ .

(الثالث) ذكروا لمثال النمل الشريفة خواص عديدة ذكر بعضها في التقاط الدرر تبعاً للمقرى في فتح المتعال ، ونصه : ولصورة هذه النمل الكريمة خواص وبركات ، فمنها أن من وضعها على محل وجع يعنى بنية صادقة شفاه الله من حينه ، وإن أمسكها متبركا بها كانت له أماناً من بنى البغاة ، وحرزاً من الشيطان ، ومن عين كل حاسد ، وإن أمسكتها صاحبة الطلق يمينها وقد اشتد عليها الطلق تيسر أمرها في الحين ، ومن لازم حملها كان له القبول التام ولا بد أن يزور النبي صلى الله عليه وسلم أو يراه مناماً ، ومن سافر به في برّ أو بحر فعرضت له آفة خوف أو هلاك نجاه الله وآمنه ، ذكر هذه الأشياء الحافظ المقرى في فتح المتعال منقولة عن الأئمة بسندها وذكر قضايا وقعت من ذلك له ولغيره فانظره .

(الرابع) كثير من الناس اليوم يتطير من رؤية هذه النمل التي بيد هؤلاء الشرفاء ويزعمون أن من رآها مات بعد أيام يسيرة ، ويذكرون لذلك قضايا اتفاقية ، ولا صحة لهذا وإنما هو من تخيلات الأوهام التي لامعول عليها ، وقد عاش أبو زيد الفاسى بعد رؤيتها قريباً من ثلاثين سنة ، والشيخ التاودى أزيد من عشرة أعوام ، نعم هذا أمر جعله الله في نفوس العامة ليصون به هذه النمل الكريمة من الابتذال والوقوع في يد من لا يرضى حاله ، والله تعالى فيما يريد حكم وأسرار لا يعلمها إلا هو سبحانه والله أعلم « انتهى بنصه ، ولم نغير فيه إلا بعض أفعال ونعوت وردت مذكرة في بعض العبارات لعدم النمل من المذكرات وهى مؤنثة ، فجعلناها بالتأنيث .

نعل غير صحيحة : وهي نعل أهداها بعضهم للخليفة المهدي العباسي فظهر له أنها غير صحيحة غير أنه قبلها وأجاز مهديها سياسة منه ، ذكر ذلك ابن شاكر في ترجمته في فوات الوفيات ج ٢ ص ٢٢٥ ونص عبارته: وجلس المهدي جلوساً عاماً فدخل عليه رجل ويده منديل فيه نعل فقال يا أمير المؤمنين هذه نعل رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أهديتها لك فأخذها منه وقبلها ووضعها على عينيه وأعطاه عشرة آلاف درهم فلما خرج قال جلسائه: ماترون أني أعلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يرها فضلاً عن أن يكون لبسها، ولو كذبناه لقال للناس: أتيت أمير المؤمنين بنعل رسول الله صلى الله عليه وسلم فردها علي، وكان من يصدقه أكثر ممن يكذبه، إذ كان من شأن العامة الميل إلى أشكالها والنصرة للضعيف على القوى وإن كان ظالماً، فاشترينا لسانه، وقبلنا هديته، وصدقناه قوله، وكان الذي فعلناه أرجح وأنجح». انتهى^(١).

(١) هذا الفصل الخاص بالنعال النبوية وجدت أصوله بخط المؤلف للرحوم تيمور باشا

الخلاصة

وجدت بين مخططات المؤلف أوراق شتى هي بعض المذكرات والتعليقات التي عول عليها في كتابة تلك الفصول قبل أن ينشر أكثرها في مجلة الهداية الإسلامية سنة ١٣٤٨ هـ ، وقد عثرنا بين هذه الأوراق بورقة كتب فيها المؤلف هذه الأسطر ، فإذا هي خير خاتمة لتلك الفصول النفيسة في الآثار النبوية :

« ليس في هذه الآثار ولا فيما أوردناه عنها من النصوص ما يبعث على الاسترابة في نسبتها إلى المقام النبوي الكريم ، ولا يخفى أن كل شيء محتمل للصحة إذا لم يلزم بطعن أو يحفّ بشبهة واستفاضت به الأخبار كان حقيقاً بأن تطمئن إليه النفوس وتتلقاه بالقبول ، ولا سيما إذا كان أثراً منسوباً إليه صلى الله عليه وسلم لا تؤمن فيه مغبة الشك والإنكار . ولهذا رأينا ذوي الحيطه من السلف ومن ائمتهم بهديهم في كل جيل يتحرجون عن المجازفة بالإنكار في مثل هذه الآثار ، ويرون السلامة في قبولها والتسليم بها ما لم يمنع مانع . »

الفهرس

صفحة	
٣	كلمة اللجنة
٥	مقدمة المؤلف
٧	القضيب والبردة
٢٢	النبر والسريـر والحاتم والعمامة والسيف
٢٧	الآثار النبوية في مصر
٤٩	آثار القدم الشريفة على الأحجار
٧٣	الآثار التي بالقسطنطينية
٨٢	الشعرات الشريفة
٩١	الشعرات الباقية إلى اليوم
١٠٠	العلم النبوي
١٠٧	الركاب النبوي
١٠٩	النعال النبوية
١٣٠	الحاتمة